

هذا كتاب مفتاح الفلاح ومصباح  
الارواح لتاج الدين بن عطاء  
الله السكندري نغمده الله  
برحمته وأسكنه فسيح  
جنّته آمين



✽ الطبعة الأولى ✽

✽ على نفقة الشيخ مصطفى سيد أحمد تاج ✽  
( وولده ابراهيم تاج الكتبي بطنطا )



✽ طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر ✽

3P  
189  
I 35

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما \* الحمد لله فاتح أقفال القلوب  
بذكره \* وكاشف أستار العيوب ببره \* ومظهر السمات لأبداع سره \*  
ومظهر العجائب من عالم أمره \* ورافع أعلام الزيادة للقائم بشكره \*  
أحمده على أن جعلني من أهل توحيده \* وأشكره طالبا لفضله وفضله \*  
وأصلي على سيدنا محمد أشرف عباده \* وعلى آله وأصحابه الخائزين لطويل  
الفضل ومديده \* وبعد \* فان ذكر الله تعالى مفتاح الفلاح \* ومصباح  
الارواح \* بفضل الله الكريم الفتح \* وهو العمدة في الطريق \* ومعوّل  
أهل التحقيق \* ولم أر من صنّف فيه كتابا كاملا كافيا \* ولا مجموعا شاملا  
شافيا \* دعاني ذلك مع إشارة أخ صالح \* بحب للنصائح \* إلى أن شرعت في كتاب  
جهدت فيه منه ما تيسر \* وعرفت منه ما تنكر \* أرحت به الطالب من  
المتاعب \* ومنحت به الراغب في المواهب \* راجيا من الله تعالى في ذلك  
الثواب \* ودعاء طالب ظفر يطالبه من الطلاب

ياسائرا نحو بلاد الحى \* لا تنسى عند محط الرجال

وعلى الله تعالى أعتمد \* وبه أعتضد \* ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
(ورتبته) على قسمين (القسم الاول) على مقدمة وفصول وأبواب وأصول



\* المقدمة \* في ماهية الذكروبيانه الذكرو هو التخلص من الغفلة والنسيان  
 بدوام حضور القلب مع الحق \* وقيل ترديد اسم الذكرو بالقلب واللسان \*  
 وسواء في ذلك ذكر الله أو وصفه من صفاته \* أو حكم من أحكامه \* أو فصل من  
 أفعاله \* أو استدلال على شيء من ذلك \* أو دعاء أو ذكر رسالة أو آية أو وليانه \*  
 أو من انتسب إليه أو تقرب إليه بوجه من الوجوه \* أو سبب من الأسباب أو فعل  
 من الأفعال \* بنحو قراءة أو ذكر \* أو شعر أو غناء أو محاضرة \* أو حكاية \*  
 فالتسليم ذاكر \* والمتفقه ذاكر \* والمدرس ذاكر \* والمفتي ذاكر والواعظ  
 ذاكر \* والمتفكر في عظمة الله تعالى وجلاله وجبروته وآياته في أرضه وسمواته  
 ذاكر \* والممثل ما أمر الله به والمنتهى عن ما نهى عنه ذاكر \* والذاكر قد  
 يكون اللسان وقد يكون بالجنان وقد يكون بأعضاء الانسان \* وقد يكون  
 بالاعلان والاجهار والجامع لذلك كله ذاكر كامل \* قد ذكر اللسان هو ذاكر  
 الحروف بلا حضور وهو الذكرو الظاهر \* وله فضل عظيم شهدت به الآيات  
 والاخبار والآثار فنه المقيّد بالزمان أو بالمكان \* ومنه المطلق فالمقيّد كالذكر  
 في الصلاة وعقبها والحج وقبل النوم وبعد اليقظة وقبل الاكل وعند ركوب  
 الدابة وطرفي النهار وغير ذلك والمطلق ما لا يتقيّد بزمان ولا مكان ولا وقت ولا  
 حال فنه ماهو ثناء على الله كما في كل واحدة من هذه الكلمات وهي سبحان الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ومنه ماهو  
 ذكر فيه دعاء مثل ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا الآية أو مناجاة وكذلك  
 اللهم صل على سيدنا محمد وهو أشد تأثيراً في قلب المبتدئ من الذكرو الذي  
 لا يتضمن المناجاة لان المناجي يشعر قلبه بقرب من يناجيه وهو مما يؤثر في قلبه  
 ويلبسه الخشية ومنه ماهو ذكر فيه رعاية أو طلب دينوي أو أخروي فالرعاية  
 مثل قولك اللهم معي الله ناظر اليّ الله يراني فانه فيه رعاية لمصلحة القلب فانه  
 ذكر يستعمل لتقوية الحضور مع الله تعالى وحفظ الادب معه والتحرز من

١١-١٣-٦٩

١٣

الغفلة والاعتماد من الشيطان الرجيم وحضور القلب مع العبادات  
 ﴿فصل﴾ وما من ذكر الاولة نتيجة تخصه فأى ذكر اشتغلت به أعطاك ما فى  
 فوقه والذكر مع الاستعداد هو الداعى الى الفتح ولكن بما يناسب الذكر قال  
 الامام الغزالي الذكر حقيقة فهو استيلاء الذكر على القلب وانحاء الذكر  
 وخفاؤه قللى لىكن له ثلاث قشور بعضها أقرب الى اللب من البعض واللب وراء  
 القشور الثلاث وانما فضل القشور لكونها طريقا اليه فالقشر الاعلى ذكر  
 اللسان فقط ولايزال الذكر الى الذكر بلسانه ويتكاف احضار القلب  
 معه اذ القلب يحتاج الى موافقته حتى يحضر مع الذكر ولو ترك وطبعه لا ترسل  
 فى أودية الافكار الى أن يشارك القلب اللسان ويحرق نور القلب الشهوات  
 والشياطين ويستولى ذكره فيضعف ذكر اللسان عند ذلك وتمتلى الجوارح  
 والجوارح بالانوار ويتطهر القلب من الاغيار وينقطع الوسواس ولايسكن  
 بساحته الخناس ويصير محلا للواردات ومراة صعبة للجليات والمعارف  
 الالهيات واذا سرى الذكر الى القلب وانتشر فى الجوارح قد كره الله كل عضو  
 بحسب حاله قال الجرجرى كان من أصحابنا رجل يكثر أن يقول الله الله فوقه يوما  
 على رأسه جندع ففتح رأسه وسقط الدم فاكتب على الارض الله الله

﴿فصل﴾ الذكر نار لا تبق ولا تذر فاذا دخل بيتا يقول أنا لا غيرى وهو من  
 معانى لا اله الا الله فان وجد فيه خطبا أحرقه فصار نارا وان كان فيه ظلمة كان نورا  
 فنوره وان كان فيه نور صار نورا على نور والذكر منهىب من الجسد الاجزاء  
 الزائدة الحاصلة من الاسراف فى الاكل ومن تناول اللقم الحرام وأما الحاصلة من  
 الحلال فلا يذله عليها فاذا احترقت الاجزاء الخبيثة وبقيت الاجزاء الطيبة  
 سمعت من كل جزء ذكر كانه ينفخ فى البوق وأولا يقع الذكر فى دائرة  
 الرأس فبعد فيه صوت البوق والكؤس والذكر سلطان اذا نزل موضع انزل  
 بيوقاته وكؤساته لان الذكر ضد ما سوى الحق فاذا وقع فى موضع اشتغل بنفى



الضد كما تجده من اجتماع الماء والنار وبعده هذه الاصوات تسمع أصواتا مختلفة  
 مثل خرير الماء ودوى الريح وصوت النار اذا تأججت وصوت الأرضية وخبط  
 الخيل وصوت أوراق الاشجار اذا هبت عليها الريح وذلك ان الآدمي مركب من  
 كل جوهر شريف ووضع من التراب والماء والنار والهواء والأرض والسماء  
 وما بينهما فهذه الاصوات اذ كان كل أصل وعنصر من هذه الجواهر ومن سمع  
 منه شيء من هذه الاصوات فقد سمع الله وقدمه بكل لسان وذلك نتيجة ذكر  
 اللسان بقوة الاستغراق وربما صار العبد الى حالة اذا سكنت عن الذكركم تحرك  
 القلب في الصدر حركة الولد في بطن أمه يطلب الذكركم قالوا فان القلب مثل عيسى  
 ابن مريم عليه السلام والذكركم لئنه واذا كبر وقوى صعد منه حنين الى الحق  
 وصوت وصعقات ضرورية شوقا الى الذكركم والمذكور ذكر القلب شبه رنة  
 النحل لاصوت رفيع مشوش ولاخفى شديدا الخفاء واذا استمكن المذكور من  
 القلب وانغمى الذكركم وخفى فلا يلتفت الذكركم الى الذكركم ولا الى القلب فان  
 ظهر له في أثناء ذلك التفات الى الذكركم أو الى القلب فذلك حجاب شاغل وذلك هو  
 الفناء وهو أن يبقى الانسان عن نفسه فلا يحس بشيء من ظواهر جوارحه ولا  
 الأشياء الخارجية عنه ولا العوارض الباطنة فيه بل يغيب عن جميع ذلك ويغيب  
 عنه جميع ذلك ذاهبا الى ربه أولا ثم ذاهبا فيه أخرى فان خطر له في أثناء ذلك انه  
 فنى عن نفسه بالكلية فذلك شوب وكدورة والكمال أن يبقى عن نفسه وعن  
 الفناء والفناء عن الفناء غاية الفناء والفناء أول الطريق وهو الذهاب الى الله  
 تعالى وانما الهدى بعد وأعنى بالهدى هدى الله كما قال عليه السلام اننى ذاهب الى  
 ربى سيهدين وهذا الاستغراق كما يثبت ويدوم فان دام فصار عادة راسخة  
 وهيئة ثابتة عرج به الى العالم الأعلى وطالع الوجود الحقيقي الأصفى وانطبع له  
 نقش الملكوت وتجلي له قدس اللاهوت وأول ما يمثل له من ذلك العالم جواهر  
 الملائكة وأرواح الانبياء والاولياء في صورة جميلة تقاض عليه بواسطتها بعض

الحقائق وذلك في البداية الى أن تعاود رجته عن المثال ويكافح بتصریح الحق في كل شيء فهذه ثمرة لباب الذكروا تمامبداها ذكروا اللسان ثم ذكر القلب تسكفا ثم ذكره طبعاً ثم استيلاء المذكروا و انحاء الذكروا وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله بل سر قوله صلى الله عليه وسلم بفضل الذكروا الخفي على الذكروا الذي تسمعه الحفظة سبعين ضعفاً و علامة وقوع الذكروا في السر غيبة الذاكروا عن الذكروا والمذكروا قد ذكر السر الهيمان والغرق فيه ومن علاماته أنك اذا تركت الذكروا لم يتركك وذلك طيران الذكروا فيك لينبهك عن الغيبة الى الحضور ومن علاماته شد الذكروا رأسك وأعضاءك جميعها فتكون كالمنسد وبالسلاسل والقيود ومن علاماته انه لا يتعمد نيرانه ولا تذهب أنواره بل ترى أبداً أنوار اصاعده وأخرى نازلة والنيران حواليك صافية تتأجج وتتقد واذا وقع الذكروا في السر يكون الذكروا عند سكوت الذاكروا كأنه غرزالا بر في لسانه أو أن وجهه كله لسان يذكروا بنور فائض عنه (دقيقة) اعلم أن كل ذكروا يشعر به قلبك تسمعه الحفظة فان شعورهم يقارن شعورك وفيه سر حتى اذا غاب ذكروا عن شعورك بذهابك في المذكروا حتى بالكمية يغيب ذكروا عن شعور الحفظة (تنبيه) ذكروا الحروف بلا حضور ذكروا اللسان وذكروا الحضور في القلب ذكروا القلب وذكروا الغيبة عن الحضور في المذكروا ذكروا السر وهو الذكروا الخفي

﴿ فصل ﴾ ورزق الظاهر بحركات الاجسام ورزق الباطن بحركات القلوب ورزق الاسرار بالسكون ورزق العقول بالفناء عن السكون حتى يكون العبد ساكناً مع الله وليس في الأغنية قوت للارواح وانما هي غذاء الاشباح وقوت الارواح والقلوب ذكروا الله علام الغيوب قال الله تعالى الذين آمنوا وطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب فاذا ذكر الله تعالى ذكروا معك كل من يسمعك لانك تذكر بلسانك ثم بقلبك ثم بنفسك ثم



بروحك ثم بعقلك ثم بسرّك ذلك في الذكّر الواحد فاذا ذكرت الله تعالى  
 باسمك ذكرك مع ذكّر لسانك الجمادات كلها واذا ذكرت بقلبك ذكرك مع  
 قلبك الكون ومن فيه من عوالم الله واذا ذكرت بنفسك ذكرك مع السموات  
 ومن فيها واذا ذكرت بروحك ذكرك مع الكرسي ومن فيه من عوالمه واذا  
 ذكرت بعقلك ذكرك مع حلة العرش ومن طاف به من الملائكة الكروبيين  
 والارواح المقربين واذا ذكرت بسرّك ذكرك مع العرش بجميع عوالمه الى أن  
 يتصل الذكّر بالذات (تقّة) النفس هو الجوهر البخاري اللطيف الخامل لقوة  
 الحياة والحس والحركة الارادية وسماها الحكيم الروح الحيوانية وهي الواسطة  
 بين القلب الذي هو النفس الناطقة وبين البدن قيل وهي المشار اليها في  
 القرآن العزيز بالشجرة الزيتونة الموصوفة بكونها مباركة لا شرقية ولا غربية  
 لازدياد رتبة الانسان وتزكّيته بها ولكونها ليست من شرق عالم الارواح  
 المجردة ولا من غرب الاجساد الكثيفة وهي أمانة ولوامة ومطمئنة فالنفس  
 الامارة بالسوء هي التي تميل الى الطبيعة البدنية وتأمر باللذات والشهوات  
 الحسية وتجذب القلب الى الجهة السفلية وهي مأوى الشر ومنبع الاخلاق  
 الذميمة والافعال السيئة وهي نفس العامة وهي مظلمة والذكّر لها كالسراج  
 الموقد في البيت المظلم والنفس اللوامة وهي التي تنورت بنور القلب تنوراً  
 قد رما تنبّهت به عن سنة الغفلة فتميّزت وبدأت باصلاح حالها مترددة بين جهتي  
 الروبية والخلقية وكلما صدر منها سيئة بحكم جبلتها الظلمانية وسجيتها تداركها  
 نور التنبيه الالهي فأخذت تلوم نفسها وتوب عنها مستغفرة راجعة الى باب  
 الغفار الرحيم فلما نور الله بذكّرها بالاقسامها في قوله تعالى لا أقسم بيوم  
 القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وكأنها تبصر كأنها في بيت ملائكة من كل مذموم  
 كنجاسة وكلب وخنزير وفهد وغرير فيل فجهدت في اخراجها من بعد أن تلطخت  
 بأنواع النجاسات وتجرحت من أنواع السباع فتلازم الذكّر والانابة حتى يظهر

سلطان الذ كر عليهم فيخرجهم ثم يقرب من الظلمانية فلا تزال تجتهد في جمع  
 أثاث البيت حتى يزين البيت بأنواع المحمودات فيجلى بها ويصلح البيت لنزول  
 السلطان فيه فاذ أنزل فيه السلطان وتجلى الحق عادت مطمئنة وهي التي تم  
 تتورها بنور القلب حتى انحلعت عن صفاتها الذميمة وتخلقت بالاخلاق الحميدة  
 وتوجهت الى جهة القلب بالكلية متابعة له في الترقى الى جنات عالم القدس منزهة  
 عن جانب الرجس مواظبة على الطاعات ساكنة الى حضرة رفيع الدرجات  
 حتى خاطبها ربها بقوله يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية  
 فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ( الاصل الأول ) في دليله من الكتاب  
 قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله الذي كرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا  
 وقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الآية وقال تعالى  
 والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجر عظيما وقال تعالى  
 فاذكروني أذكركم وقال تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله  
 ألا بذكر الله تطمئن القلوب وقال تعالى واذكروا ربك كثيرا وسبح بحمديك  
 بالعشي والابكار وقال تعالى واذكروا اسم ربك بكرة وأصيلا ( الاصل الثاني )  
 في دليله من السنة

( فصل ) فيما ورد في فضل الذكروا والاجتماع عليهم عن أبي سعيد الخدري رضي الله  
 عنه قال خرج معاوية على حلقة في المسجد فقال ما أجلسكم قالوا اجلسنا نذكركم الله  
 تعالى قال الله ما أجلسكم الا ذلك قالوا الله ما أجلسنا غيره قال أما اني له استخلفكم  
 نعمة لكم وما كان أحد بمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أقل حديثا مني  
 وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما أجلسكم قالوا  
 جلسنا نذكركم الله ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن علينا قال الله ما أجلسكم الا  
 ذلك قالوا الله ما أجلسنا الا ذلك قال أما اني لم استخلفكم نعمة لكم ولكني أنا  
 جبريل فأخبرني ان الله تعالى يباهي بكم الملائكة أخرجه مسلم والترمذي وأخرج



النسائي المسند منه فقط وزاد رزين قال ثم حدثنا فقال ما اجتمع قوم في بيت من  
بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله ويدرسونه بينهم ويذكرون الله الانزلت عليهم  
السكينة وغشيتهم الرحمة وحفهم الملائكة وذكروهم الله فممن عنده \* عن أبي مسلم  
الاغمر قال شهد على أبي هريرة وأبي سعيد أنهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنه قال لا يقعد قوم يذكرون الله الا حفهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت  
عليهم السكينة وذكروهم الله فممن عنده أخرجه مسلم والترمذي والسكينة من  
السكون والطمأنينة قال القاضي عياض في قوله صلى الله عليه وسلم تلك  
السكينة نزلت لقراءة القرآن هي الرحمة وقيل الطمأنينة وقيل الوقار وما يسكن  
به الانسان مخففة السكاف هذا هو المعروف وحكى عن بعض اللغويين فيها  
التشديد وذكر عن القراء والكسائي وقد يحتمل ان التي نزلت لقراءة القرآن  
السكينة التي ذكر الله بقوله وسكينة من ربكم وقد قيل انها سر كالريح وقيل  
خلق له وجه كوجه الانسان وقيل روح من الله يكلمهم ويهديهم اذا اختلفوا عن  
شيء وقيل فيه غير هذا وما ذكرنا ما يحتمل أن ينزل مثل هذا على من قرأ القرآن  
أو يجمع للذكر لانها من جملة الروح والملائكة والله أعلم \* عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في طريق مكة على جبل  
يقال له جمدان فقال سيروا ههنا جمدان سبق المفردون قالوا وما المفردون  
يا رسول الله قال الذاء كرون الله كثيرا ههنا رواية مسلم وفي رواية الترمذي قالوا  
يا رسول الله وما المفردون قال المستهرون بذكركم الله يضع الذكركم عنهم أنقاهم  
فيأتون يوم القيامة خفافا المفردون بفتح الفاء وكسر الراء المشددة وقيل باسكان  
الفاء وكسر الراء يقال فرد الرجل في رأيه وفرد بالتحفيف والتشديد وأفرد  
واستفرد كله بمعنى أى استقل وتخلي بتمبيره والمراد به الذين تفردوا بذكركم الله  
وقيل هم الذين هلك أتباعهم من الناس وذهب القرن الذين كانوا فيه وبقوا  
بعدهم فهم يذكرون الله والمستهتر بالشئ المولع به المواطبة عليه عن حب

ورغبة فيه وقال القاضي عياض في المشارق قال ابن الاعرابي يقال فرد الرجل  
بتشديد الراء اذا تفقه واعتزل الناس وخلص بنفسه وحده من اعيال لامر والهي  
قال الازهرى هم الذين تغلبوا بكروا الله لا يخلطون به غيره وقيل معنى اهتروا  
أصابعهم خبال وقيل المفردون الموحدون الذين لا يذكرون الا الله أخلصوا الله  
عبادتهم ويقال معناه مثل قولهم فني فلان في طاعة الله أي لم يزل مداوما لها حتى  
فني بالهرم وذهاب القوة وقيل معنى اهتروا أولعوا عن أبي هريرة رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله ملائكة يطوفون في الطرق  
يلتقسون أهل الدكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا هلموا الى  
حاجتكم فيصفونهم بأجنتهم الى السماء الدنيا قال فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم  
ما يقول عبادي قالوا يقولون يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويمجدونك  
قال فيقول هل رأوني قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول كيف لورأوني  
قال يقولون لورأوك كانوا أشدك عبادة وأشدك تعجيدا وأكثر لك تسبيحا قال  
فيقول فما يسألون قال يقولون يسألونك الجنة قال فيقول وهل رأوها قال  
فيقولون لا والله ما رأوها يارب قال يقول فكيف لورأوها قال يقولون لو أنهم  
رأوها كانوا أشد عليها حرصا وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة قال فيمتعوذون  
قال يمتعوذون من النار قال فيقول وهل رأوها قال يقولون لورأوها كانوا أشد  
منها فرارا وأشد لها مخافة قال فيقول أشهدكم اني قد غفرت لهم قال يقول ملك من  
الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء حاجة قال هم الجلساء لا يشقى جلسهم هذه  
رواية البخاري وعن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
اذا أمرتكم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما برياض الجنة قال خلق الدكر أخرجه  
الترمذي وعن الامام أحمد روى عن ابن مسعود قال ان الشيطان طاف بأهل  
مجلس ذكرك فلم يستطع أن يفرق بينهم فألقى حلقة يذكرون الدنيا فأغوى بينهم  
حتى اقتتلوا فقام أهل الدكر فجزوا بينهم ففترقوا



﴿ فصل ﴾ في فضل الذاكر على غيره عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قال عبد إلا الله مخلصاً من قلبه إلا فتحت له أبواب السماء حتى يفضى إلى العرش ما اجتنبت الكبائر أخرجه الترمذي قال مالك بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل خلف الغارين وذاكر الله في الغافلين كغصن أخضر في شجر يابس وفي رواية مثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر وذاكر الله في الغافلين مثل مصباح في بيت مظلم وذاكر الله في الغافلين يرى الله مقعده في الجنة وهو حي وذاكر الله في الغافلين يغفر له بعد كل فصيح وأعجم والفصح بنو آدم والأعجم البهائم أخرجه كذا وعن معاذ بن جبل ما عمل العبد عملاً أنجى له من عذاب الله من ذكر الله أخرجه في الموطأ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي العباد أفضل وأرفع درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيراً قيل يا رسول الله ومن الغازي في سبيل الله قال لو ضرب بسيفه حتى ينكسرو ويتخضب دما فإن ذاكر الله أفضل منه درجة أخرجه الترمذي وفي رواية ذكر هارزين قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العبادة أفضل وأرفع درجة عند الله يوم القيامة قال ذكر الله تعالى عن أبي موسى رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر فيه الله كمثل الحي والميت كذا عند مسلم وعند البخاري مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميت عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم وإن تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا وإن تقرب ذراعا تقربت إليه باعاً وإن أتاني عشي أتيت به هرولة أخرجه البخاري ومسلم والترمذي عن أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أدى إلى فراشه طاهراً يذكر الله حتى

بدركه النعاس لم يتقلب من ليل يسأل الله من خبرى الدنيا والآخرة إلا أعطاه الله إياه أخرجه الترمذى وعن عمر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث بعثا قبل نجد فغفوا وغنائم كثيرة وأسرعوا الرجعة فقال رجل ممن لم يخرج ما رأينا بعثنا أسرع رجعة وأفضل غنمية من هذا البعث فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على قوم أفضل غنمية وأسرع رجعة قوم شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله تعالى حتى طلعت الشمس فأولئك أسرع رجعة وأفضل غنمية أخرجه الترمذى

❦ فصل ❦ عن عبد الله بن بشر أن رجلا قال يا رسول الله إن أبواب الخير كثيرة ولا أستطيع القيام بكها فأخبرني بشئ أتشبه به ولا تكثر على فأنسى وفي رواية إن شرائع الإسلام قد كثرت وأنا قد كبرت فأخبرني بشئ أتشبه به ولا تكثر على فأنسى قال لا يزال لسانك رطبا إنك كر الله أخرجه الترمذى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكّر الله على كل أحيائه أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى

### ❦ باب الجهر بالذكر ❦

عن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت أبداً بيده الخير وهو على كل شئ قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحى عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وفي رواية عوص الثالثة وبنى له بيتا في الجنة أخرجه الترمذى وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل السوق فنادى بأعلى صوته وذكّر الحديث إلى قوله قدير ثم قال كتب له ألف حسنة وفي البخارى عن أبي سعيد مولى ابن عباس أن ابن عباس أخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس كنت أعلم إذا انصرفوا بذلك وقال عليه السلام



من ذكرني في ملاذ كونه في ملاخي منهنم و يروي أن الصديق رضى الله عنه كان يخاف في صلاته الليل ولا يرفع صوته بالقراءة وكان عمره يجهر في صلاته فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر على فعله فقال من أنا جبهه يسمع كلامي وسأل عمر فقال أوقف الوسمان وأطرد الشيطان وأرضى الرحمن فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع صوته قليلا وأمر عمر أن يخفضه قليلا ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر برفع الصوت وهو الجهر ولم يأمر عمر بالاسرار بل يخفض الصوت وذلك ليس بالاسرار وإذا كان هذا في القرآن وهو أفضل الله ذكر غيره كذلك بل أولى وينبغي لهذا كرا إذا كان وحده ان كان من الخاصة أن يخفض صوته بالذكر وان كان من العامة أن يجهر به وان كان الذكر جماعة فالأولى في حقهم رفع الصوت بالذكر مع توافق الأصوات بطريقة واحدة موزونة قال بعضهم مثل ذكر الواحد وحده وذكر الجماعة مثل مؤذن واحد ومؤذنين جماعة فكأن أصوات المؤذنين جماعة يقطع حرم الهواء الكثير بما يقطع صوت واحد كذلك ذكر جماعة على قلب واحد أكثر تأثيرا وأشد قوة في رفع الحجب عن القلب من ذكر واحد وحده وأيضا يحصل لكل واحد ثواب ذكر نفسه وثواب سماع الذكر من غيره وشبه الله القلوب القاسية بالحجارة في قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة والحجارة لا تنكسر إلا بقوة فكذلك قساوة القلب لا تزول إلا بالذكر القوي

﴿ فصل ﴾ في التحذير من ترك الذكر قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليس يدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قعد مقعدا لم يبد كراهة فيه كانت عليه من اللهرة ومن اضطجع مضجعا لم يبد كراهة فيه كانت عليه من اللهرة هذه رواية أبي داود وفي رواية الترمذي قال ما جالس قوم مجلسا لم يبد كراهة فيه ولم يصلا على بسبهم إلا قال عليهم ترة

فان شاء عندهم وان شاء غفر لهم الترة في اللغة الباطل من الشيء في مجمل اللغة أى  
 حسرة وندامة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يقومون من  
 مجلس لا يذكرون الله فيه الا قاموا على أنف من جيفة حمار وكان عليهم حسرة  
 أخرجه أبو داود وأصل الترة النقص ومعناها هنا التبعة يقال وثرت الرجل ترة  
 على وزن وعدته عدة وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ليس يتحسر أهل الجنة الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله فيها خرجوا بن  
 السني و يروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشانة الا اذا كثر الله تعالى وقال  
 سهل ما أعلم معصية أقبح من ترك ذكر هذا الرب قال النوري لكل شيء عقوبة  
 وعقوبة العارف انقطاعه عن الذكر

﴿ فصل ﴾ فيه من آثار السلف رضى الله عنهم قال أنس بن مالك ذكر الله  
 علامة على الإيمان وبراءة من النفاق وحصن من الشيطان وحزم من النار وقال  
 مالك بن دينار ومن لم يأمن بحديث الله تعالى عن حديث الخلق فقد قل علمه  
 وعنى قلبه وضاع عمره وقال الحسن تفقدوا الخلاوة في ثلاثة أشياء في الصلاة  
 والدكر وقراءة القرآن فان وجدتم ذلك والافاعلموا أن الباب مغلق لان كل  
 قلب لا يعرف الله لا يأمن بذكر الله ولا يسكن اليه قال الله تعالى واذا ذكر الله  
 وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم  
 يستبشرون وقال بعض العارفين رزق الظاهر بحركات الاجسام ورزق  
 الباطن بحركات القلوب ورزق الاسرار بالسكون ورزق العقول بالفناء عن  
 السكون حتى يكون العبد ساكن الله بالله مع الله وقيل من قام لله بحقيقة الدكر  
 والحمد والشكر سخر له الاكوان والعالم جميعه وقال مطرف بن أبي بكر المحب  
 لا يسأم من حديث حبيبه وقيل من لم يجد وحشة الغفلة لم يجد طعم أنس الدكر  
 وقال عطاء الصاعقة لا تنزل على ذا ذكر الله تعالى قال حامد الاسود كنت مع  
 ابراهيم الخواص في سفر فجئنا الى موضع فيه حيات كثيرة فوضع ركوبه



وجلس وجالست فلما برد الليل وبرد الهواء خرجت الحيات فصحت بالشبح  
 فقال اذ كر الله قد كرت فخرجت الحيات ثم عادت فصحت به فقال مثل ذلك فلم  
 أزل الى الصباح في مثل ذلك الحالة فلما أصبحنا قام ومشى ومشيت معه فسقطت  
 من وطأته حية عظيمة قد تطوقته قلت ما أحسست بها فقال الامنذ من مارأيت  
 ليلة أطيب من البارحة وقيل ذكر الله بالقلب سيف المريدين به يقاتلون  
 أعداءهم وبه يدفعون الآفات التي تقصدهم وان البلاء اذا أطل العبد فاذا فرغ  
 بقلبه الى الله تحول عنه في الحال كل ما يكرهه وقيل اذا تممكن الذكر من القلب  
 فان دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الانسان فتجتمع عليه الشياطين فيقولون  
 ما لهذا فيقولون قدمه الانس وقيل ان الملك يستأمر اذا ذكر في قبض روحه  
 وفي الانجيل اذ كرنى حين تغضب اذ كرك حين أغضب وارض بنصرتي لك  
 فان نصرتي لك خير من نصرتك لنفسك وقال ذوالنون المصري من ذكر الله  
 ذكر ا على الحقيقة تيسر في جنب ذكره كل شيء وحفظ الله عليه كل شيء وكان  
 له عوضا عن كل شيء ( الاصل الثالث ) الاخلاص اعلم أن كل شيء يتصور أن  
 يشوبه شيء فاذا صفي عن شوبه سمي خالصا ويسمى الفعل المصفي اخلاصا وكل  
 من أتى بفعل اختياري خالصا فلا بد له في ذلك الفعل من عرض فتي كان في  
 الفعل واحد اسمى ذلك الفعل اخلاصا الآن العادة جرت بتخصيص الاخلاص  
 بتجريد قصد التقرب الى الله تعالى عن جميع الشوائب كما أن الاحلاد هو الميل  
 وخصمه العرف بالميل عن الحق اذا علمت ذلك فنقول الباعث على الفعل اما  
 روحاني فقط وهو الاخلاص أو شيطاني فقط وهو الرياء أو مركب منهما والمركب  
 اما أن يتساوفا فيه الطرفان أو يكون الروحاني أقوى أو النفساني أقوى \* القسم  
 الاول أن يكون الباعث روحانيا فقط ولا يتصور الا من محب لله تعالى مستغرق  
 الهم به بحيث لم يبق لحب الدنيا في قلبه مقرر فحينئذ تكشف جميع أفعاله وحركانه  
 هذه الصفة فلا يقضى حاجته ولا ينام ولا يحب الا كل والشرب مثلا الا لكونه

ازالة ضرورة أو تقوية على الطاعة فثل هذا لو أكل أو شرب أو قضى حاجته  
 فهذا خالص العمل في جميع حركاته وسكناته \* القسم الثاني أن يكون الباعث  
 نفسانيا ولا يتصور الامن محب للنفس والدنيا مستغرق لهم بها بحيث لم يبق  
 لحب الله تعالى في نفسه موقفا كتسبب جميع أفعاله هذه الصفة فلا يسلم له شيء من  
 عباداته وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالذي يستوى فيه الباعثان قال الامام  
 فخر الدين الرازي الاظهر انهما يتعارضان ويتساقطان فيصير العمل لاله ولا  
 عليه والذي يكون أحد الطرفين فيه أغلب فيعبط منه ما ساوى الطرف الآخر  
 وتبقى الزيادة موجبة لاثرها اللائق وهو المراد بقوله فن يعمل مثقال ذرة خيرا  
 به ومن يعمل مثقال ذرة شرا به وتتمام التحقيق فيه أن الأعمال لها تأثيرات في  
 القلب فان خلا المؤمن عن المعارض خلا الاثر عن الضعف وان كان المؤثر مقرونا  
 بالمعارض فان تساوى اتساقا وان كان أحدهما أغلب فلا بد أن يحصل في الزائد  
 مقدار الناقص فيحصل التساوى بينهما أو يحصل التساقط ويبقى القدر الزائد  
 خاليا عن المعارض فيؤثر لا محالة أثرا ما وكما لا يضيع مثقال ذرة من الطعام  
 والشراب والدواء عن أثر في الجسد فكذلك لا يضيع مثقال ذرة من الخير والشرا  
 عن أثر في التقرب من باب الله تعالى والتبعية منه واذا جاء بما يقربه شرا مع ما يبعده  
 شرا فقد عاد الى ما كان عليه لاله ولا عليه وان كان أحد الفعلين مما يقربه شرا من  
 والفعل الثاني مما يبعده شرا واحدا حصل لا محالة شرا \* واحتج من زعم أن المشوب  
 لا ثواب عليه بوجهين الاول ما روى أبو هريرة أنه عليه السلام قال لمن أشرك  
 في عمله خذ أجره ممن عملت له وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله تعالى يقول  
 أنا أغني الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه غيري تركت فيه نصيبي  
 لشريكي وأجيب بأن لفظ الشرك يكسب مجول على تساوى الراعيين وقد بينا أن  
 عند التساوى فيعبط كل واحد منهما بالآخر واعلم أن خاطر السكبان قد يكون في  
 صور العبادات وأنواع الخيرات وحسب الكرامات وهو لا يزال مع الانسان حتى



يخلص فإذا أخلص فارقه ولا يطمع وهو بالغ في السكر والخير يأتي الإنسان من كل طريق الأمن باب الإخلاص فكن خالصا ولو كنت في الإخلاص ما ترى نفسك في مقام الإخلاص

﴿فصل﴾ في آداب الذكر \* الذكر له آداب سابقة وآداب لاحقة وآداب مقارنة ومنها ظاهرة ومنها باطنة أما الآداب السابقة فنقول على السالك بعد التوبة ونهذيب النفس بالرياضات وتلطيف الأسرار ونهيبها التواسم الحضرات باعزال الخلائق وبخفيف العلائق وقطع كل عائق وتحصيل علم الأديان والابدان المفروض على الأعيان وتحرير المقاصد فانها أرواح مقامات المقاصد بأن تكون شريعة لأعادية وعليه اختيار ذكر حاله مناسب فيدأب على ذكره ويواظب \* ومن الآداب الملبس الحلال الطاهر المطيب بالرائحة الطيبة وطهارة الباطن بأكل الحلال فان الذكر وان كان يذهب الأجزاء الناشئة من الحرام إلا أنه إذا كان الباطن خاليا من الحرام أو الشبهة تكون فائدة الذكر في تنوير القلب أكثر وأبلغ وإذا كان في الباطن حرام غسله منه ونظفه فكانت فائدة حينئذ في التنوير أضعف ألا ترى أن الماء إذا غسلت به المتنجس أزال النجاسة ولم تكن فيه مبالغة في التنظيف ولذلك يستحب غسله ثانية وثالثة وإذا كان المحل المغسول خاليا عن النجاسة ازداد بهجة ونضارة من أول غسله وإذا نزل الذكر القلب فان كان فيه ظلمة نوره وان كان فيه نور زاده وكثره وآدابه المقارنة الإخلاص وتطبيب المجلس بالرائحة الطيبة لأجل الملائكة والجن والجنوس متر بما مستقبل القبلة ان كان وحده وان كان في جماعة فحيث انتهى به المجلس ووضع راحتيه على نخذه ونمض عينيه مع بقاء توجهه نصب عينيه قالوا وان كان تحت نظر شيخ يحيل شيخه بين عينيه فانه رقيق في الطريق وهاديه وان يسبق بقلبه أول شروعه في الذكر من همة شيخه معتقدا ان استغاده منه عواستغاده من النبي صلى الله عليه وسلم لانه نائبه وان يذكر بقوة تامة مع العظم وتصعد لاله الا الله من فوق

السيرة ياويا بلاإله في ماسوى الله عن القلب وناويا بالا الله ايصالها الى القلب  
 اللحمى الصنوبرى الشكل ليمسكن الا الله في القلب ويسرى بجميع الاعضاء  
 واحضار معنى الذكر بقلبه مع كل مرة قال بعضهم لا يصح أن يكون تردد الذكر  
 مرة بعد مرة الا بمعنى غير المعنى الاول قال وأدنى درجات الذكر انه كلما قال لاله  
 الا الله لا يكون في قلبه شئ غير الله الا ونفاه من قلبه ومضى التفت اليه في حال ذكره  
 فقد أنزله منزلة الاله من نفسه قال تعالى أرايت من اتخذ الهه هواه وقال لا تجعل مع  
 الله إلها آخر وقال ألم أعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان وفي الحديث عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم وان كان الدينار  
 والدرهم لا يعبدان بركوع ولا سجود وانما ذلك بالتفات القلب اليهما فلا تصح منه  
 لاله الا الله الابن في ما في نفسه وقلبه مما سوى الله تعالى ومن امتلأ قلبه بصور  
 المحسوسات لو قال الف مرة قل ما يشعر قلبه بمعناها واذا فرغ القلب عن غير الله  
 لو قال مرة واحدة الله يجده من اللذة ما لا يستطيع اللسان وصفه قال الشيخ  
 عبد الرحمن الفتاوى قلت مرة لاله الا الله ثم لم تعد الى وكان في تيه بنى اسرائيل  
 عبد أسود كلما قال لاله الا الله ابيض من راسه الى قدمه وتحقيق العبد بلا اله الا الله  
 حالة من احوال القلب لا يعبر عنها اللسان ولا يقوم بها جنان ولا اله الا الله وان  
 كانت خلاصة الخلاصة من التوجهات فهي مفتاح حقائق القلوب وترقى  
 السالكين الى عوالم الغيوب ومن الناس من اختار موالاة الذكر بحيث  
 تكون السكمان كالسكامة الواحدة لا يقع بينهما تداخل خارجي ولا ذهني كى  
 لا يأخذ الشيطان نصيبه فانه في مثل هذا الموضع بالمصاد لعلمه بضد السالك  
 عن سلوك هذه الاودية لبعدها من عادته لاسيما ان كان قريبا العهد بالسلوك قالوا  
 وهذا أسرع فتح القلب وتقريبا من الرب وقال بعضهم تطويل المدة من لاله الا  
 الله مستحسن مندوب اليه لأن الذكر في زمن المديستحضر في ذهنه جميع  
 الاضداد والانداد ثم ينفيها ويعقب ذلك بقوله لاله الا الله فهو أقرب الى



الخلاص لانه يكون الاقرار بالالهية وهو وان في بلا اله عينه فقد اثبت بالا كونه  
بل الانور يوضع على القلب فينوره ومنهم من قال ترك المداوي لانها تلهو بامات في  
زمان التلفظ بلا اله قبل أن يصل الى الاله ومنهم من قال ان قصد الانتقال من  
الكفر الى الايمان فترك المداوي ليسر ع الانتقال الى الايمان وان كان مؤمنا  
فالمداوي لما تقدم وآداب الملاحة اذا سكنت باختياره يحضر مع قلبه متلقيا لوارد  
الذكر وهي الغيبة الحاصلة عقب الذكر وتسمى النومة أيضا فكان الله تعالى  
اجرى العادة بارسال الرياح نشر ايين يدي رحمة المطرية اجري العادة بارسال  
رياح الذكر نشر ايين يدي رحمة العلية فلعله يرد عليه ما يعمر قلبه في لحظة مالا  
تعمره المجاهدة والريضة في نحو ثلاثين سنة وهذه الآداب تلزم اذا كبر الواعي  
المختار أما المساوئ الاختيار فهو مع ما ورد عليه من الاذكار وما ورد عليه من جملة  
الاسرار فقد تجرى على لسانه الله الله الله أو هو هو هو أو لا اله الا الله أو  
أواه اه أو صوت بغير حرف أو تخطيط فادبه التسليم للوارد وبعد انقضاء الوارد  
يكون سالكنا كتماننا هذه الآداب لمن يحتاج الى ذكر اللسان أما اذا كبر  
بالقلب فلا يحتاج الى هذه الآداب

### ﴿ باب فوائد الذكر على الاجمال ﴾

من رام فوائد فليتبسح النصوص الواردة بفوائده وليست بالقليل وليس الى  
حصصها من سبيل وذكر الأئمة له فوائد جمة فلنذكر الحاضر على الخاطر فنقول  
الذكر يطرد الشيطان وينمعه ويكسره ويرضى الرحمن ويسخط الشيطان  
ويزيل الهم عن القلب والغم ويجلب الفرح والسرور ويذهب الترح والشرور  
ويقوى القلب والبدن ويصلح السر والعلن ويهيج القلب والوجه وينوره  
ويجلب الرزق ويسره ويكسوا هذا كرمهاية ويلهم به في كل أمر صوابه وودومه  
للحجة سبب من الاسباب وهو لها من أعظم الابواب ويورث المراقبة الموصلة  
للقام لاحسان الذي فيه يعبد الله العبد كأنه باليمان ويورث الانابة فمن أكثر

الرجوع بذكره أو رثته الرجوع اليه في سائر أمره ويورث القرب من الرب  
 ويفتح باب المعرفة في القلب ويورث العبد اجلالاً وهيبته له وبه الغافل حجاب  
 الهيبة رقيق على قلبه ويورث ذكر الله للعبد وهو أعز شرف وأعلى مجد به يحيا  
 قلب البشر كما يحيا الزرع بوابل المطر وهو قوت الارواح كما أن الغذاء قوت  
 الاشباح ونجلاء القلب من صده الذي هو الغفلة واتباع هواه وهو للفكر  
 كالسراج المهادى في الظلمة الى المنهاج ويحبط الذنوب والخطيئات ان الحسنات  
 يذهبن السيئات ويزيل الاستيعاش الحاصل بين الرب وبين العبد الغافل وما  
 بذكره العبد من نحو تسبيح وتكبير وتهليل وتمجيد بذكره بنصاحته من حول  
 العرش المجيد والعبادات كلها في يوم الحشر تزول عن العبد الا ذكر الله  
 والتوحيد والحمد ومن تعرف الى الله في الرخاء بذكره تقرب اليه في الشدة بیره  
 وفي الاثر ان العبد المطيع الذي ذكر لله تعالى اذا أصابته شدة أو سأل الله حاجته  
 قالت الملائكة يا رب صوت معروف من عبد معروف والغافل المعرض عن الله  
 اذا دعاه أو سأله قالت الملائكة يا رب صوت منك من عبد منك ولا عمل من  
 الاعمال أنجى منه من عذاب الله ذى الجلال وهو للعبد سبب لنزول السكينة عليه  
 وحقوق الملائكة به ونزولها لديه وغشيان الرحمة وما أجل ذلك من نعمة وهو  
 للسان شاغل عن الغيبة والكذب وكل باطل والذاكر لا يشقى به جليسه ويسعد  
 به أنيسه ومجلسه لا يكون عليه حسرة يوم القيامة ولا يكون عليه ترة ولا ندامة  
 والله كرم البكاء والعويل سبب لنيل ظل العرش الظليل يوم الجزاء الا كبر  
 والوقوف الطويل ومن كان ذكر الله له عند المسئلة شاغل أعطى أفضل ما  
 أعطى سائل ويتيسر على العبد في عموم الاوقات وأكثر الحالات وحركة الذكر  
 على اللسان أي سر حركة على الانسان وهو غراس الجنان والجنة طيبة الثمرة عذبة  
 الماء وانها قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر كما جاء  
 في الاحاديث الحسان وهو سبب للعتق من النيران والامان من النسيان في الدنيا



ودار الهوان وشاهد فاذ كرمي اذ كرم كما جاء في القرآن نسيان الله للعباد  
 ينسيهم أنفسهم وذلك غاية الفساد وهو نور للعبد في دنياه وقبره ونشره وحشره  
 وهو رأس الاصول وباب الوصول ومنشور الولاية الذي به على النفس والهوى  
 يصل وإذا رسخ في القلب ووقع وصار للسان له كالتبع استغنى الذي كرم وارتقى  
 وارتفع والغافل وإن كان ذمال فهو فقير أو ذا سلطان فهو حقيق ويجمع على  
 الذي كرم قلبه المتفرق وشمل ارادته وعزمه المتفرق ويفرق حزنه وذنبه وجند  
 الشيطان وحزبه ويقرب من قلبه الآخرة ويبعد عن قلبه الدنيا وإن كانت  
 حاضرة وينبه القلب الغافل بترك اللهو والباطل ويستدرك ما فات ويستعد لما  
 هو آت وهو شجرة ثمرها المعارف ورأس مال كل عارف والله مع الذي كرم  
 بالقرب والولاية والمحبة والتوفيق والحياة وبعده عمق الرقاب والجهاد ومشقاه  
 الصعاب والقتل في سبيل الله والعطب وانفاق الورق والذهب وهو من الشكر  
 رأسه واصله واساسه ومن لم يزل لسانه رطبا يذكركم هو اتقى الله في نهيمه وامره  
 أو جمل به دخول جنة الاحباب والاقتراب من رب الارباب إن اكرمكم عند الله  
 اتقاكم ويدخل الجنة وهو يضحك ويتبسم ويتقلب فيها ويتنعم ويذهب من  
 القاب القساوة وبورنه اللين والطراوة والغفلة للقاب داء ومريض والد كرشفاء  
 له من كل داء وعرض كما قيل

اذا هم رضنا ند او يناد كرموا \* وترك الذكرا حيا نافعنا كتس

وهو اصل مولاة الله واسمها والغفلة أصل معادانه ورأسها واذا استولت الغفلة  
 على العبد ردت الى معادانه الله افجع رده وهو رافع للنعم ودافع رجائب للنعم وكل  
 نافع وموجب لصلاة الله عليه والملائكة الكرام فيخرج من الظلمات الى النور  
 ويدخل دار السلام ومجالس الذين كرم رباح الجنات والرتع فيها يرضى الرحمن  
 والله تعالى يباهي بالذا كرم ملائكة السماء فنزلته من العبادات أرفع واسمى  
 وافضل العمال اكثرهم لله ذكرا في سائر الاحوال وهو ينوب عن سائر الاعمال

سواء كانت متعلقة بمال أو بغير مال ويقوى الجوارح ويسهل العمل الصالح ويسر  
 الأمور الصعاب ويفتح مغلق الأبواب ويخفف المشقة ويصير الشقة وهو آمن  
 للخائف ونجاة من المتألف والذاكر من العمال في ميدان السباق الى حيازة  
 قصد السبق سباق أسوف ترى اذا انجلي الغبار أفرساركبت أم حار وهو سبب  
 لتصديق الرب لعبده لانه مخبر عن جلاله وجماله وحجده ودور الجنة بالذكر تنبي  
 فالغافل لا يبنى له في الجنة مغنى والاذا كان سديبن العبد وبين النار فان كان الذكر  
 مستمرا دائما كان السد جيدا محكما والا كان واهيا منخرما لئلا يترك النار لا تبقى ولا تندر  
 فاذا دخل بيتا لا يترك فيه عينا ولا اثر ويذهب الاجزاء الثابتة من الطعام الزائدة  
 على السبع أو الحرام ويذهب الظلمات وينبت الانوار الساطعات والملائكة  
 تستغفر للعبد اذا اذم الذكر والحد والبقاع والجمال تباهى بمن يذكر الله عليها  
 من الرجال وهو سمة المؤمن الشاكر والمباقي قليلا ما يوجد اذا كرام من ألهام ماله  
 وولده عن الذكر فهو خاسر وللذاكر لذات أحلى من لذات المطعومات  
 والمشروبات ووجه الذكا وقلبه يكسى في الدنيا نضرة وسرورا وفي الآخرة  
 وجهه أشد بياضا من القمر ونورا وتشهد له البقاع كأن تشهد لكل عامل عصى  
 واطاع وهو يرفع العامل الى أعلى الدرجات ويوصله الى أعلى المقامات والذاكر  
 حى وان مات والغافل وان كان حيا فهو من جملة الاموات وبورث الرى من  
 العطش عند الموت والامن من المخاوف عند خوف القوت والذاكر في الغافلين  
 كبيت مظلم فيه مضباح والغافلون كليل مظلم ليس له صباح والذاكر ان شغله عن  
 الذكر شاعل فقد تعرض للعقوبة وان كان عن ذلك غافل فمن جلس مع الملائك  
 بغير أدب اسماه ذلك الى العطب والحضور في الذكر ساعة حجة عن تخليك  
 المعاصي بالطاعة والجمية وان كانت قليلة فليها منفعة جليلة

﴿ باب في فوائد ذكر ما يستعمله المرء في السيار ﴾

اعلم ان ذكر اسماء الله الحسنى أدوية لا هي اضر القلوب وعلل السالكين الى

حضرة سلام الغيوب ولا يستعمل دواء الا في الامراض التي يكون ذلك الاسم  
 نافع فيها خفيف يكون مثلاً الاسم المعطى نافع لمرض قلب مخصوص فالاسم النافع  
 ليس مطلوب فيه وقس على هذا القاعدة ان من ذكر ذكر او كان لذلك الذكر  
 معنى معقول تعلق بذلك المعنى بقلبه وتبعه لواحقه حتى يتصف النذ كرتلك  
 المعاني الا اذا كانت اسما من اسماء الانتقام لم يكن كذلك بل يعلق بقلب النذ كرتلك  
 الخوف فان حصل له تجل كان من عالم الجلال فاسمه تعالى الصادق ذكره يعطى  
 المحجوب صدق اللسان والصوفي صدق القلب والعارف التحقيق \* اسمه تعالى  
 الهادي نافع في الخلوة ينفع من وجود التفرقة والساوة ويرفعهما ومن استغاث  
 بالله ولم يرطاً ضرورة الغوث فليعلم ان استقراره في الاستغاثة هو المطلوب  
 منه \* اسمه تعالى الباعث يذكركه اهل العقلة ولا يذكركه اهل طلب الفناء اسمه  
 تعالى العفو يليق بذكر العوام لانه يصلحهم وليس من شأن السالكين الى الله  
 ذكره لان فيه ذكر الذنب وذكر القوم لا يكون فيه ذكر الذنب بل ولا  
 ذكر الحسنة فاذا ذكرته العامة حسن حالهم \* اسمه تعالى المولى هو الناصر  
 والسيد ولا يذكركه الا العباد لاختصاصهم به فان ذكره من فوقهم فهو بمعنى آخر \*  
 اسمه تعالى المحسن يصلح للعوام اذا اريد بهم تحصيل مقام التوكل وذكره يوجب  
 الانس ويسرع بالفتح ويهاوي به المرء من رغب عالم الجلال \* اسمه تعالى  
 العلامة يذكركه من العقلة ويحضر القلب مع الرب ويعلم الادب مع المراقبة  
 فينال الانس عند اهل الجلال ويتجدد له الخوف والهيبة عند اهل عالم الجلال  
 \* اسمه تعالى الغافر ياقن لعوام السالمة وهم الخائفون من عقوبة الذنب واما  
 من يصلح للحضرة فقد كرم مغفرة الذنب عندهم بوث الوحشة وكذلك ذكر  
 الحسنة يوجب رجوعه لتجدد لنفس شبه المنة على الله تعالى بخدمة في الطاعة  
 وضرر ذكر السيئة \* اسمه تعالى المتين وهو الصلب وهذا الاسم يضر ارباب الخلوة  
 وينفع اهل الاستزاء بالدين وروهم بطول ذكرهم له الى الخشوع والخضوع \*



اسمه تعالى الغنى ذكره نافع لمن طلب التجرد فلم يقدر عليه \* اسمه تعالى الحسب  
 ذكره ان كان مشغوقا بالاسباب خرج عنها الى التجرد بدا كتفاء بالحسب اي  
 الكافي \* اسمه تعالى المقيت ذكره يفيد التجرد عن الاسباب ويعطى التوكل \*  
 اسمه تعالى ذوالجلال يصلح في الخلوة لاهل الغفلة \* اسمه تعالى الخالق من اذ كار  
 اهل مقام العباد بعمقضى العلم النافع المطابق للعمل الصالح ولا يصح أن يلحق  
 لاهل الاستعداد الواحداني فانه يبعدهم من العرفان ويقرهم الى العقد العلمى \*  
 اسمه تعالى المصور من اذ كار العباد \* اسمه تعالى العالم من اذ كار العباد و يصلح  
 للمبتدئين من اهل السلوك ففيه تنبيه للمراقبة ويحصل به الخوف والرجاء \* اسمه  
 تعالى المحصى من اذ كار العباد \* اسمه تعالى الرقيب اذ ذكره اهل الغفلة استيقظوا  
 من سننها وان ذكره اهل اليقظة داموا فيها وان ذكره اهل العباداة خلصوا من  
 الرياء وكذلك اهل التصرف والعارفون لا يحتاجون الى ذكره وليس فيه نسبة  
 للوافقين لانهم قطعوا الاسماء وكان بعض المشايخ يلحق تلامذته بما صورته الله تعالى  
 الله ناظر الى الله يراني وبأمرهم يتكبر اذ ذلك بالسنتهم وقولهم دائما ومراده في  
 ذلك أن يداوى مرض قلوبهم من داء الغفلة فينبههم بالذكر على معنى الاسم  
 الرقيب فيحصل لهم الحضور مع الله تعالى بالادب وهو حال اهل العباداة القلبية  
 وأكلمهم في ذلك رجال الانفاس وهم الذين لا يتحدثون نفسا الا قلوبهم حاضرة  
 مع الله ولا يطلقون نفسا الا وهم حاضرون مع الله تعالى وهو مقام صعب على  
 اهل الحجاب جدا مشق عليهم اذ لا يبق مع مر اعانه حظ من حظوظ العادات  
 البشرية الا وتعطل

فصل \* اسمه تعالى الوفي ذكر المتوسطين وذكره في الخلوة يعطى نهاية ما في  
 الاستعداد من القبول \* اسمه تعالى الشاكر أي يشكر للعبد الصالح عمله أي يشي  
 به عليه وهو يعطى اهل الذكر مقام المحبة ان كانوا صوفية ولما الوفاة ان كانوا  
 عارفين مقام القطبية ان كانوا واقفين وهو خضرة قدس بحوفة بانس وهو في

الخلوۃ بالغ \* اسمه تعالى المجيد لا يستعمله في الخلوۃ أهل البدايه وأهل التوسط  
 يجب أن يذكره في وقت تجلي الحق لهم بالتسليم الى حضرات التقييد فان ذكر  
 المجيد رفع الاشكال \* اسمه تعالى الودود وهو ودود بكل خلقه اذا ذكره أرباب  
 الخلوۃ حصل لهم الانس والمحبة \* اسمه تعالى المنان ذكره في الخلوۃ نافع جدا لمن  
 فارق حظوظ النفس ومضر لمن حاجات نفسه باقية \* اسمه تعالى الحنان ذكره  
 في الخلوۃ يقوى الانس الى ن يبالغ بصاحبه الى المحبة \* اسمه تعالى البر يعطي  
 الانس فيسرع بالفتح الجزئي لا التوحيد \* اسمه تعالى الظاهر ذكره ينفع في  
 السفر الثاني جدا \* اسمه تعالى الفلق ذكره في الخلوۃ ينفع المخلئ نفعاً بالغا  
 ويسرع بالفتح عليه اذا كان معه الاسم الغيوم أو الحى ويبطئ اذا ذكره مع لا اله الا  
 الله \* اسمه تعالى اللطيف هو الذي يعانى الرحمة مطيف ذكره في الخلوۃ ينفع  
 كثيف الطبع فيم تطف وأهل المشاهدة يقوى به شهود من ضعف شهوده منهم \*  
 \* اسمه تعالى النور يسرع الى اهل الخلوۃ الفتح لكونه يأبى بالتدرج ولا يعطى  
 الفتح الكلى الا نادرا \* اسمه تعالى لو ارث يصلح للعارفين يكون جاذبا لهم الى  
 لقناء المطلق وهو مقام الوقفة \* اسمه تعالى المعطى اقرب الاسماء الى كوره في  
 الخلوۃ الى الفتح لكنه فتح ضعيف \* اسمه تعالى الغنائق يذكره العارفون ولا  
 يذكره أهل البدايه \* اسمه تعالى الشكور ذكره يختص بالخاصة من أهل  
 لوصول \* اسمه تعالى ذوالطول من فضل الله علينا الاسلام ثم الايمان ثم  
 الاحسان ثم السكينة ثم الاستقامة ثم التصرف ثم العرفان ثم الوقفة ثم التحقيق  
 بالمراتب ثم الخلافة وهذا الذكر فيه اسراع بالفتح وكذلك اسمه الفتح يسرع  
 بالفتح واسمه الاول يسرع بالفتح \* اسمه تعالى الجبار يلحق في الخلوۃ لمن غلب عليه  
 الحال وخيف عليه من البسط الذى يجبره أهل الطريق من تجلى الاسم الباسط  
 فاذا ذكره من خالطه البسط عرض له القبض فيعتدل في سلوكه \* اسمه تعالى  
 المتكبر ويذكر في الخلوۃ وغيرها لاعادة الهيبة الى من غلب عليه البسط \* اسمه

تعالى القادر ثمرة ذكره نفع أهل استعباده خرق العوائد فإذا ذكره في خلوته  
أنعم بآلئيه بصحة ذلك بوجه ما اسم الله تعالى القاضي أى الذى يرجع الى حكمه  
بالطاعة من ذكره هذا الاسم وكان يتردد في الامور جهلا قضى الله له في بآلئيه  
بشهود الحق اسم الله تعالى القوى ينفع ذكره من مرض في الخلوة أو أنسى  
وضعف عن الذكر أو تغرغ فانه يجمع وخاصة ترجع الى سلوك الملوك والجبابة  
بانهم اذا ذكروه جمعهم على الحق اسم الله تعالى الحفيظ خاصة حفظ الحال فيذكره  
من يخاف المكر اسم الله تعالى المكرم يأمربه الشيخ المرید اذا حقرو نفسه وعيدهم  
بالاستغفار انسه اسم الله تعالى المدبر لا يصلح للسالك ذكره الا اذا خاف الشيخ عليه  
من غلبة التوحيد اسم الله تعالى الكبير يأمر الشيخ التلميذ أن يذكره اذا غلبه  
تجلى القرب وخاف عليه الوهله منه اسم الله تعالى المتعال مثل الكبير ينفع من غلبة  
القرب وكان يتوله فاذا ذكره عاد الى الحسى

﴿ فصل ﴾ اسم الله تعالى المقدر ومعناه القادر يذكره من يريد الشيخ منه اظهار  
الكرامات دون التوحيد اسم الله تعالى الفعال ينفع ذكره من يريد التأثيرات  
والكرامات اسم الله تعالى الراتق يأمر الشيخ بذكره من يخاف منه كصوص  
الاستعداد فيحجب عنه التجلى اسم الله تعالى المعيد يلقبه الشيخ لمن أراد أن يحجبه  
اذا خاف عليه من الكشف أن يتوله اسم الله تعالى المقدر يلقبه الشيخ لمن هو من  
أهل الاعراض عن حكمة الحكيم فيجمعهم اليه اسم الله تعالى الباطن يذكره من  
غلب عليه التجلى الظاهر وخيف عليه الوهله يلقبه الشيخ لمن غلب عليه القرب  
حتى كاد أن يتوله اسم الله تعالى القدوس يأمر الشيخ بذكره من اعترضته في  
الخلوة شبه أهل التجسيم والتشبيه ولما كانت عقيدته تناسب ذلك فينتفع بذكر  
هذا الاسم انتفاعا كثيرا ولا يأمر الشيخ بذكره غير هؤلاء ولا سيما من كانت  
عقيدته أشعرية فانه يبعد عليهم الفتح ويعوضهم الشيخ عن هذا الاسم القريب  
والقريب والودود وشبه هذه الاسماء اسم الله تعالى المتحن يستعمل معناه المشايخ



أهل التربية تلاميذهم بما يختارون به استعداداتهم ليعرفوا أى طريق يسلكون  
 بهم فيه الى الله تعالى ولا يقنونه في الخلوة الامن حصلت له بلوى فهو يذكر مره

### ✽ باب في اختيار الذكر ✽

منهم من اختار لاله الا الله محمد رسول الله في الابتداء والانهاء ومنهم من  
 لاله الا الله في الابتداء وفي الانتهاء الاقتصار على الله وهم الاكثرون ومنهم من  
 اختار الله الله ومنهم من اختار هو اخرج من قال بالاول بان الايمان لا يصح ولا يقبل  
 حتى تكون الشهادة بالرسالة متصله بالشهادة بالوحدانية قالوا فان قلت انما ذلك  
 عند الدخول في الايمان فاذا اسقرايمانه وثبت فيفريق بين الذكرين فالجواب انه  
 اذا لم يجزله التفريق في البداية فالولى ان لا يجوز في النهاية الا ترى الاذان الذي هو  
 شعار الاسلام لا يصح الا باتصال الذكرين جميعا على الدوام فكما ان الاذان لا ينتقل  
 عن حالته التي شرع عليها من الاتصال بين الذكرين فذلك لا ينتقل المؤمن عن  
 الحالة التي لا يقبل فيها ايمانه الا بعد اتيانها بالاصين فلا سبيل للتفريق بين الذكرين  
 قال الله تعالى يضل به كثير او يهدي به كثيرا الى قوله تعالى ويقطعون ما امر الله به  
 ان يوصل قال بعض المفسرين امر الله ان يوصل ذكركم به يذكره فنقطع بين  
 ذلك فقد قطع ما امر الله به ان يوصل ومن قطع ما امر الله به ان يوصل فقد اطلق  
 عليه اسم الخسران قال الله تعالى ورفعنا لك ذكرك قال بعض المفسرين معناه  
 لا اذكر الا اذكرت معي قالوا فان ادعى صاحب دعوى وقال بانه في مقام الفناء  
 وقال لا ارى الا الله ولا اشاهد سواه فلا اذكر معه غيره اجابوا بان ابا بكر الصديق  
 حين جاء بجميع ماله الى النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما تركت لاهلك فقال لهم الله  
 ورسوله ولم يقتصر على قوله الله بل وصل بين الذكرين وكذلك الرمل في  
 الطواف شرع لسبب وزال السبب واستقر الرمل وأما الذكر الثاني وهو لاله  
 الا الله فدليله قوله تعالى فاعلم انه لاله الا الله وقوله عليه السلام أفضل ما قلته انا  
 والنبيون من قبلي لاله الا الله وفيها في الالهية عن ماسوى الله واثبات الالهية لله

تعالى وما من عبادة الا وفيها معنى لا اله الا الله فالطهارة فيها نفي التجاسة وثبات  
 الطهارة والزاكاة فيها نفي حب المال وثبات حب الله واظهار الاستغناء عن الدنيا  
 والافتقار الى الله تعالى والاستغناء به وايضا القلب مشحون بغير الله فلا بد من كلة  
 النفي لنفي الاغيار فاذا صار خاليا بوضع فيه منبر التوحيد ويجلس عليه سلطان  
 المعرفة وما وضع في العموم الا افضل الاشياء واعمها منفعة وانقلها وزبالا به مماثل بها  
 اصدقاء كثيرة فلا بد أن يكون في ذلك للوضع من القوة ما يقابل به كل ضد  
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم افضل ما قلته أنا والنبئون من قبلي لا اله الا الله فظهر  
 مرجوحية قول من ادعى الخصوص من الذكركر الله الله وهو من جملة الأقوال  
 الذي لا اله الا الله افضل منها عند العلماء بالله فعليك باولى الذكركر الثابت في العموم  
 فانه الذكركر الاقوى وله النور الاضوى والمساكنة الزاني ولا يستقر بذلك الامن  
 لزمه وعمل به حتى أحكمه فان الله ما وضع رحمته الا للشمول وبلوغ المأمول فنفي  
 بلا اله عينه اثبت بالا لله كونه \* الذكركر الثالث ذكر التزييه وهو سبحانه الله  
 وبحمده وذلك اذا ظهر على السالك ثمرة ذكر النفي والاثبات كما سيأتي في موضعه  
 ان شاء الله تعالى \* الذكركر الرابع الله ويسمى الذكركر المفرد لان ذا كره مشاهد  
 لجلال الله وعظمته فانياعن نفسه قال الله تعالى قل الله ثم درهم في خوضهم  
 يلعبون وذكركر ان الشبلي سأل رجلا لم تقول الله ولا تقول لا اله الا الله فقال لان  
 الصديق أعطى ماله كله فلم يبق معه شيء فتخلل بكساء بين يدي النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خليت لعيالك فقال الله فلدا أما أقول  
 الله فقال الشبلي للسائل أريد أعلام من هذا فقال الشبلي استحي من ذكر كلمة النفي  
 في حضرته والكل نوره فقال أريد أعلام من هذا فقال الشبلي أخشى أن أموت  
 على الانكار فلا أصل الى الاقرار فقال السائل أريد أعلام من هذا فقال الشبلي  
 قال الله لنبيه قل الله ثم درهم في خوضهم يلعبون فقام الشاب وزهق نزعة فقال  
 الشبلي الله فرعق ثانيا فقال الشبلي الله فرعق ثالثا ومات واجتمع أقارب الفتى

وتعلقوا بالشبلي وادعوا عليه الدم وجملوه الى الخليفة فأدين لهم فدخلوا عليه  
وادعوا الدم فقال الخليفة للشبلي ما جوابك فقال روح حنت فرت وسمت  
فضاحت فدعيت فسمعت فعلمت فأجابت فاذا بنى فصاح الخليفة خلوا سيده  
ووجه القول بهذا الذكر المفرد انه المقصود فهو بالذكر أولى ولان ذا كـ  
لا اله الا الله قد يموت بين النبي والاثبات ولانه سهل على اللسان وأقرب لاحاطة  
القلب به ولان نفي العيب عن من يستحيل عليه العيب عيب ولان الاستغفال  
بهذه الكلمة مشعر بتعظيم الحق بنفي الاغيار الا ان نفي الاغيار يرجع  
في الحقيقة الى شغل القلب بالاغيار وذلك ممنوع على المستغرق في نور التوحيد  
فن قال لا اله الا الله فهو مشغول بغير الحق ومن قال الله فهو مشغول بالحق فأين  
أحد المقامين من الآخر وايضا نفي الشيء انما يحتاج اليه عند خطور ذلك الشيء  
بالبال وخطور ذلك الشيء لا يكون الا عند نقصان الحالة فاما الكاملون الذين  
لا يخطر ببالهم وجود الشريك امتنع ان يكافوا نفي الشريك بل هؤلاء لا يخطر  
ببالهم ولا يخطر في خيالهم الا ذكر الله فيكفيهم ان يقولوا الله وايضا قال الله قل الله  
ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فأمره بذكر الله ومنعه من الخوض معهم في اباطيلهم  
ولعهم والقول بالشريك من الاباطيل وفيه خوض في ذلك المقام فكان الاولى  
الاقتصار على قول لا اله الا الله وجواب من قال بالنفي والاثبات عن هذا من حيث المعنى  
ان النفي للتطهير والاثبات للتنبؤ وروايت قلنا قلنا النفي للتخلية والاثبات للتخلية  
واللوح اذا لم تسع نفوسه لا يكتب فيه شيء والقلب الواحد لا يصلح ان يكون محلا  
لثبوتين فضلا عن أشياء ومن امتلأ قلبه بصور المحسوسات لو قال الله الف مرة  
قل ما يشعر قلبه بمعناها واذا فرغ القلب عن غير الله لو قال مرة واحدة الله يجحد من  
اللذة ما لا يستطيع اللسان وصفه والذكر الخامس هو اعلم ان هو اسم موضوع  
للاشارة وعنده اهل الظاهر لا يتم الكلام الا خبر نحو قائم وقاعد فيقول هو قائم  
هو قاعد وعند هذه الطائفة هو اخبار عن نهاية التحقق ويكتفون به عن كل



بيان يتلوه لاستهلاكم في حقائق القرب واستيلاء ذكر الحق على أسرارهم فما  
سواه لاشئ حتى تقع الإشارة اليه قيل لبعض الوالدين ما سمك قال هو قيل من  
أين أنت قال هو قيل ومن أين جئت قال هو قيل ما تعنى بقولك هو قال هو وما  
سئل عن شئ الا قال هو قيل لعلك تريد الله فصاح صيحة عظيمة ثم مات \* فان قلت قد  
ذكرت لكل ذكر ادلة بحيث يظن الناظر في كل ذكر انه الافضل وذلك يورث  
التحير عند التغير \* قلت كل ذكر له حالة ووقت هو فيه افضل من غيره فيه فلكل  
مقام مقال هو به أليق ولكل ذكر حال هو به أخلق كما سيأتي وكما أن القرآن افضل  
من الذكركر فالذكر في بعض الاحوال افضل منه لذا ذكر كافي الركوع

﴿ باب تدرج السالك بالاذكار وكيفية تنقله في الاطوار ﴾

على سبيل التنبيه والاختصار فمن لازم الاذكار توالت عليه الانوار وانكشفته  
عن الغيبات الاستار وينبغي لمن عزم على الاسترشاد وسلك طريق الرشاد أن  
يبحث عن شيخ من اهل التحقيق سالك للطريق تارك لمواه راسخ القدم في خدمة  
مولاه وما أحسن قول من قال

جل جناب الحق أن يراه \* مسافر يصعبه هواه

فاذا وجدته فليمثل ما أمر ولينته عما نهى عنه وزجر والافعليه باحصاء الاسماء والتخلي  
بامهات الفضائل والتخلي عن الرذائل من منكرات الاخلاق والاعمال والاهواء  
ودوام التوقي وطالب المزيد والدرب في العبادات واخلاص الرغبة الى الله في كل  
مطلب وفي السلوك طرق شتى لا ترى في كل منها عوجا ولا أمثا وأبدأ الآن بذكر  
هذه الطريق التي منهاها طريق الامام أبي بكر الصديق وقد تلقينا عن بعض أهل  
التحقيق وهي أن السالك يبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها  
من الاذكار فانه صلى الله عليه وسلم الواسطة بيننا وبينه والدليل لنا عليه والمعرف  
لثابه والتعلق بالواسطة متقدم على التعلق بالمتوسط اليه وايضا محل الاخلاص  
القلب وقد يكون مصر وفا غير الله تعالى والنفس متوجهة للخلق أماره بالسوء

متبعة للشهوات مائلة للباطيل وذلك كله أدناس تحجب القلب عن الاخلاص  
 وعن الوجهة الصحيحة الى الله تعالى وهي قابلة لاوامر الشيطان ولولم تكن قابلة  
 منه لما وجد سالك القلب وقبولها منه دليل على غفلتها وغيبتها عن الله تعالى  
 والغيبة حجاب كثيف عن خالقها والحجاب ظلمة فاحتاج السالك لدفع تلك  
 الظلمة وزوال تلك الادناس والظلمة تزول بالنور روى انه صلى الله عليه وسلم قال  
 الصلاة على نور وزوال الادناس بالظهور روى في حديث عنه صلى الله عليه وسلم  
 انه قال طهارة قلوب المؤمنين وغسلها من الصلابة على فذلك يؤمر السالك  
 بالابتداء بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لتطهير محل الاخلاص اذا اخلاص  
 مع بقاء العمل وزوال النعيب كرحيب الله صلى الله عليه وسلم والاكثر من  
 الصلاة عليه يثمر تمكين محبته من القلب وتمكين محبته يثمر شدة الاعتناء به وبما  
 كان عليه من الصفات والاخلاق وما هو محتقن به فلما علمنا انه لا يتوصل  
 لاكتساب اتباع افعاله واخلاقه الا بعد شدة الاعتناء به الابل بالعلقة في حبه ولا  
 يتوصل للبل بالعلقة في حبه الا بكثر الصلاة عليه ومن احب شيئا أكثر من ذكره  
 فذلك يبدأ السالك بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وهي جامعة لذكر الله  
 وذكر رسوله روى انه صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى له يا محمد جعلتك ذكرا من  
 ذكرى من ذكرك فقد ذكرني ومن احبك فقد احبني فقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم من ذكرني فقد ذكر الله ومن احبني فقد احب الله والمصلي ناطق بذكر الله  
 في قوله اللهم واعلم ان الله ذكر على قسمين ذكر لا يتضمن المناجات وذكر  
 يتضمنها وهو أبلغ وأشد تأثيرا في قلب المبتدئ من الذكر الذي لا يتضمن المناجاة  
 لان المناجاة يشعر قلبه قرب من يناجيه وذلك مما يؤثر في قلبه ويلبسه الخشية فان  
 قوله اللهم صل ذكر ومناجاة لانه يسأل الصلاة وذلك مناجاة ولا تكون الا حاضر  
 أنت بين يديه ولعل سر مشروعية الصلاة على الانبياء أن روح الانسان ضعيفة  
 لا تستقر لقبول الانوار الالهية فاذا استحكمت العلاقة بين روحه وروح الانبياء

بالصلاة فالانوار الفايضة من عالم الغيب على ارواح الانبياء تنعكس على ارواح  
المصلين عليهم

\*(فصل)\* المريد للسلوك اذا سبق منه كثرة آثام واوزار فليبدأ في سلوكه بكثرة  
الاستغفار الى أن يظهر عليه ثمرة فليس كل ذكر ثمرة وعلامة عند آئمة هذا الشأن  
معتبرة والثمرة المخصوصة بالاذكار قسمان قسم يلوح للقلب في حال اليقظة وقسم  
راه السالك في المنام والساالكون في الايمان بالثمرات على درجات ثلاث أعنى  
الثمرات التي توجب لهم الترقى من ذكر الى ذكر آخر فسالك برقى بعد ثمرة في  
اليقظة تلوح وآخر بما في اليوم يظهر للروح وآخر يجمع بين اليقظة والمنام وذلك  
أكسل الاقسام والثمرات بالامتحان تختلف لكنهم ارجع الى اصل واحد فبتألف  
قرب شخص يلوح له مالا يلوح لغيره ويلوح لغيره مالا يلوح له وكل منهما قادى  
بالثمرة لازما لاحدهما يرجع الى اصل واحد والثمرات تختلف على قدر اوراق  
السالكين وهي تدور على أصول ثابتة لا تختلف عند المحققين فلا يرقى سالك  
من ذكر الى ذكر آخر حتى يظهر عليه ثمرة المخصصة به فاذا ظهرت عليه شواهد  
الخشوع ولاح على وجهه أثر الانكسار والخضوع فعند ذلك يؤمر بذكر  
مصلحة لقلوب وهي الصلاة على النبي المحبوب هذا اذا كان يستعمل في المعاصي  
جوارحه وكانت نفسه قبل ذلك الى الماسم جائحة وأمان كان قد شد على العقاق  
ازاره ولم تسنوه النفس الامارة فأول ما يلقى اليه التصلي عليه الرسول فيها تبلغ  
المأمول ثم ينظر هل هذا السالك من عوام الناس او من اهل العلم فان كان من  
عوام الناس فالصلاة التامة ويبدأ أو يدأب حتى يقف على حقيقتها ويظهر له  
ما تحت طياتهم رقى الى كيفية غيرها وان كان السالك من اهل العلم فلا يؤمر بان  
يبدأ بالصلاة التامة لان لسانه رطب به الدور انها على لسانه وكثرة استماعها غير انه  
لم يقف على ما تحت طياتها لانه لم يتمكن نور الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
فسبق من الصلاة التامة في دبر كل فرضة احدى عشرة مرة يجعلها وردا حتى



نستشرق بصيرته على معناها وبدأب ليله ونهاره بالصلاة التي ذكرناها وإياك  
 أن تترك لفظ السيادة ففيها سر يظهر لمن لازم هذه العبادة فإذا لاح ذلك السر  
 وظهر انتقل إلى ذكر أعلى منه يذكر فيقول اللهم صل على حبيبك فيضيفه إلى  
 الخالق وفيه اختصاصه بأعلى درجات المحبة دون الخلائق ولا بد للسالك من  
 قصدية ليرتقى إلى الدرجات السنية ولتذكر الآن هيئة الجلوس للذكر فنقول  
 من الأدب أن يجلس بين يدي سيده جلوس ذليل خاضع ويقعد قعوداً مقدر  
 متواضع وأن يجعل رأسه بين ركبتيه وأن يسد عن المحسوسات عينيه فهذه  
 الجلسة يجتمع القلب ويتصفى من الأكار وتأتيه الأنوار واللوائح والأسرار  
 فإذا جلست هذه الجلسة تعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم سم الله ثم قل في أثر ذلك  
 لله أصلى على سيدنا محمد كذا كذا مرة ويسمى العدد الذي يقصده إيماناً واحتساباً  
 بالله تعالى وتعظيماً لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وتشرى بفاوئس كرمياً وصلى الله  
 على سيدنا محمد وعلى آله وسلم تسليماً ثم أشرع في الصلاة على النبي صلى الله عليه  
 وسلم فإذا كملت العدد أو كانت يديك سبعة فوصلت إلى الموضع الذي بدأت منه  
 فجرد القصد كما ذكرنا لعله بالتكرار يظهر ما تحت ألفاظه من الأسرار فما من  
 لفظة الاوتحت طيه سر مستور وليقرأ قبل طلوع الفجر أو بعده شهد الله أنه لا إله  
 الا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله الا هو العزيز الحكيم وليقل  
 عقيبها وأنا أشهد الله بما يشهد به لنفسه وشهدت له ملائكته وأولوا العلم من خلقه  
 وأنا أستودع الله هذه الشهادة إلى حين موتي ودخولي قبري ونزجي منه  
 ولقائي ربي أنه لا تخيب لديه الودائع يقول ذلك ثلاث مرات أو خمسا أو سبعا  
 في كل يوم ونحتطى ذلك القول فائدة يبرزها الاخلاص لله تعالى وله ثمرة  
 تظهرها الملازمة وينبغي أن تذكر لشيخك ما يطرأ عليك من أحوال وغيرها  
 وما يرام من منام وإذا أشرف القلب بانواز الصلوات وطهر من دنس الخواطر  
 لاح لك ثمرة صلاتك وورد على قلبك مبادئ الاخلاص وتظهر لك الخفايا وتمد

من الغيب بالعطايا وتظهر الحكم على لسانك وينعجب السامع من بيانك وينبغي  
 للبتي أن يتخذله وردين وردا بعد صلاة الصبح وآخر بعد صلاة المغرب وأما أهل  
 التمكن والنهايات فالد كرسن قلوبهم في جميع الاوقات واحذر من العجلة  
 في الانتقال عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تظهر لك ثمرتها  
 وأضف الى ما عندك ذكر النفي والاثبات فيكون ذلك دأبك وشغلك في سائر  
 الاوقات وهو أن تقول لا إله الا الله محمد رسول الله وهو ذكر قوي وهو أقوى  
 من الاول لا يحمله الا الأقويا فان كان الذا كر راجح العقل معتدل المزاج ثابت  
 القدم قوي في حاله فيؤمن بالاكثار منه وان كان مضطربا ضعيفا محروفا المزاج  
 فيؤخذ بالرفق ويجعل له من ذلك وردا معاوما حتى يأخذ على نفسه وتسرى له  
 القوة شيئا فشيئا فعند ذلك يكثر منه لانه قد دخل في زمرة الاقوياء فان أكثر منه  
 قبل التربص عليه مع احتراف مزاجه أحرقه الذ كر وانقطع عن الوصول فالزم  
 ذلك الذ كر الى أن يتم نظم لك شمل العالم في نطاق واحد وحتى لا ترى بعين قلبك  
 في الدارين غير الواحد فتصلي على جميع الموجودات صلاة الاموات وتكبر  
 عليها أربع تكبيرات ويتساوى عندك الحمد والذم فتري ذمهم تأديبا لك  
 وزجرا وحمدهم فتنتهك فبأمره حركة ألسنتهم بحمدك أو ذمك ومتى بقي فينت  
 للنفس نصرة ولو متغال ذرة فأنت صاحب دعوى ولك شيطانك أغوى فاذا  
 ظهر عليك فرة ذكر النفي والاثبات فاشتغل بذكر التزيه وهو أن تقول  
 سبحان الله العظيم وبحمده اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله فاذا ظهر لك ثماره  
 وتبين لك أسراروه فعند ذلك تصير أهلا للذكر الفرد فتقول الله الله الله مستديما  
 ذلك واياك ثم اياك أن تترك ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قائمه مفتاح لكل باب  
 باذن الكريم الوهاب وقد وقفنا اذ وقفنا على هذه الطريق العربي فأخذنا  
 منها نصيب فالحمد لله القريب المجيب \* طريق آخر وهي طريقة الجنيد  
 في العافية مشروط بدوام الوضوء ودوام الصوم ودوام السكوت ودوام الخلوة

ودوام الذكر وهو لا إله الا الله ودوام ربط القلب بالشيخ واستفادة علم الواقعات منه بفناء تصرفه في تصرف الشيخ ودوام نفي الخواطر ودوام ترك الاعتراض على الله تعالى في كل ما يرد عليه خيرا أو شرا وترك السؤال من جنة أو تعوذ من نار \* طريق آخر وهي تقليل الغذاء بالتدريج فان مرد الشيطان والنفس منه فاذا أقل الغذاء قل سلطانها \* طريق آخر وهو أن يؤمر على نفسه شيئا مأمونا يختار له ما يصلحه فان المراد بالسلوك كالطفل أو الصبي أو المبتدئ فانه لا بد لهم من ولي أو وصي أو قاض أو سلطان يتولى أمرهم

### ✽ باب في ذكر الخلوة ✽

هي على الحقيقة محادثة السر مع الحق بحيث لا يرى غيره وأما صورتها فهو ما يتوصل به الى هذا المعنى من التبتل الى الله تعالى ولانقطاع عن غيره وأما خلوة الظاهر فانها تجاوز مرآة القلب من أشكال انقشبت فيها من دغفل وعاشر الدنيا وما فيها وهذه الاشكال ظلمات منطوية بعضها على بعض وتتركب فيحصل منها صدأ القلب وهو الغفلة فبواسطة خلوة الذكر والصوم والطهارة والسكوت ونفي الخواطر والربط وتوحيد المطلب تجلي مرآة القلب عن الصديا فخلوة كالأكبر والذكر نار ومبرد ومطرقة والصوم والطهارة آلة التصقيل والسكوت ونفي الخواطر ينقي الوارد من الظلمات والربط تليد وتوحيد المطلب يستبذل فيه الخلوة وسبيلة الى الخلوة الحقيقية المتقدمة واعلم أنك اذا أردت الدخول الى حضرة الحق والاختصاص به بترك الوسائط والانس به انه لا يصح لك ذلك وفي قلبك رغبة لغيره فانك لمن حكم عليك سلطانه فلا بد لك من العزلة عن الناس وإيثار الخلوة عن المسائل فانه على قدر بعدك من الخلق يكون قربك من الحق ظاهر أو باطنا ويجب عليك تصحيح عقيدتك على مذهب أهل الحق وتعلم ما يقيم العبادات عليك قبل الخلوة بالرياضة وهي تهذيب الاخلاق وترك الرعونة وتحمل الاذى من تقدم فحمله على رياضة لا يحجب منه رجل الا في النادر ولا بد من



انسحاب التوبة على الذنوب ورد المظالم المقدور على ردها من عرض ومال  
 وتطهير باطنك من كل مذموم وتقييد باطنك من الجولان في مراتب الكون  
 والفكر أضر شئ في جميع الخلوات لا يظهر لصاحبها ثمرة صحيحة ولا يساعده  
 النفس على حديثها وتصرفاتها في مراتب الكون ولا بد من العزلة عن الخلق  
 والصمت وتقليل الطعام واجتهاد في ترك شرب الماء فإذا ألفت النفس الوحدة  
 فعند ذلك ادخل الخلوة وإذا اعتزلت عن الناس فاحذر من قصدهم اليك واقبالهم  
 عليك فالمراد من عزلة الناس ترك معاشرتهم وليس المراد ترك صورهم بل  
 المراد لا يكون قلبك ولا أذنك وعاء لما يأتون به من فضول الكلام فلا يصفو  
 القلب من هديان العالم فاغلق بابك عن الناس وباب بيتك عن أهلك واشتغل  
 بتكرير الناس ومن اعتزل وفتح باب قصد الناس إليه فذلك طالب رياسته وجاه  
 مطرود عن باب الله والهلاك إلى هذا أقرب من شرك نعله واحذر من تلبس  
 النفس في هذا المقام فإن أكثر خلق هلكوا فيه وينبغي أن يكون صاحب  
 الخلوة شجاعا مقداما ثابتا عند سماع زعقة عظيمة أو وقع جدار أو مفاجأة أمر  
 هائل غير جبان ولا طائش كثير السكون دائم الفكرة لا يفرح بالمدح ولا يالم للذم  
 قائما بما يحتاج إليه من أسباب خلوته لا يتكافله أحد ذلك فإن كان كذلك فينبغي  
 أن يدخل الخلوة والأفلا بل يستعمل العزلة ويروض نفسه إلى أن يعتاد فلا تبقى  
 النفس تحس به كما لا تحس بالعادات فيدخل الخلوة عقب ذلك مستريحا  
 منتشطا طيب النفس فارغا من المجاهدة خالي المحل من المكابدة مهتما متضرعا  
 للذكر والتخلي من المطالب فإن المجاهدة والمكابدة في الخلوة نذهب الجمعية التي  
 هي روحها لأنها تشغل في الوقت فلا يرد عليك وارد فاجعل مجاهدتك في العزلة  
 قبل الخلوة حتى تأنس النفس بذلك ومتى تكلفت في خلوتك شيئا من ذلك من  
 سهر أو جوع أو عطش أو برد أو حر أو حذيف نفس أو وحشة فاخرج منها إلى  
 عزلتك حتى تستحكم وإذا أردت الدخول إليها فاغتسل غسل الجنابة ونظف

ثيابك وانوال التقرب الى الله تعالى وأما هيئة بيت الخلوة ليكن ارتفاعه قدر قامتك  
 وطوله قدر سجودك وعرضه قدر جالستك ولا يكون فيه ثقب ينفذ فيه الضوء الى  
 الخلوة ويكون بعيدا عن الاصوت وبابه ونيقا قصيرا في دار معمورة بالناس  
 والاحسن أن يبيت أحد قريبا من باب الخلوة ولا يكثر الحركة فيها قيل ولا يزد على  
 الفرائض والرواتب وقيل بل يقتصر على الفرائض والركعتين عند كل طهارة  
 من الحدث واستقبال القبلة والاستمرار على الطهارة وليكن موضع خلائك  
 قريبا من خلوتك وتحفظ عنده خروجه من الهواء الغريب فإنه يؤثر فيك  
 تقر يقار ماناطو ولا ولا تغير ماءك عليك وإذا خرجت لحاجة سر عينيك وأذنك  
 وليكن غذاؤك معك معدا أو خلف باب الخلوة محفوظا ومن الشروط أن لا يعرف  
 أحد أنك في خلوة فإن كان لابد فأقرب الناس إليك وليكن يجمل ما أنت عليه  
 ولا يعرف ما تقصده لاجل تشوف النفوس لخروجه بماذا يخرج وهي علة كبيرة  
 تبعد الفح عليه وأما الاكل في الرياضة والعزلة والخلوة فهو أن تأخذ اللقمة  
 وتسمى عليها خالقا بدلة واقتدار وحضور ومراقبة وترى حتى تعلم أنها قد  
 استقرت في فم المعدة فبعد ذلك تأخذ لقمة أخرى تفعل بها مثل الأولى وهكذا الى  
 أن يتم غذاؤك وليسكن شربك الماء مصا واقطع نفسك مرارا ولا تجمع الجوع  
 المفرط ولا تشبع الشبع المتقل وعند أول خلاء المعدة اشرع في تحصيل الغذاء  
 وليكن من وجهه لا يتضرر منه مخلوق بكافة ولا يكون من حيوان أصلا ولا يصنع  
 لك غذائك سواك وإن جهلت مزاجك فاعرض نفسك على الاطباء يعطوك  
 من الغذاء ما يوافق طبيعتك ويصلح مزاجك وتقول لهم ما تريد أن تفعله من  
 التقليل وعدم الفضول والتقل المؤدى الى النوم والكسل فهم يركبون لك  
 غذاء تبقى عليه الايام الكثيرة الذي لا يحتاج فيها الى غذاء ولا ابراز والا امر الكل  
 أن لا تستعمل الا الغذاء الخفيف الملائم للطبيع البطيء الهضم المشبع الذي  
 لا يحتاج معه الى تصرف والزمن ما يحصل به اعتدال المزاج اذا أفرط بيسه أدى الى

خيالات وهديان واذا كان الوارد هو الذي يعطى الانحراف فذلك هو المطلوب  
والبس من الثياب ما يكون به بدنك معتد لا وليكن من وجه لا يربك مثل الاكل  
وليكن عندك حفاظ نقي تباشر به عورتك تغسله في أكثر الاوقات ولا تضطجع  
ولا تنام الا عن غلبة ولا تقتل حيوانا لانه لا غيرة واذا خفت من الهوام في  
رأسك فاحلقه واعدد ثيابك لطهرك تستبدلها في أكثر الاوقات قبل أن يتعلق بها  
حيوان يشغلك ولا تلبث ساعة دون طهارة والفرق بين الوارد الملوكي  
والشيطاني ان الملوكي يعقبه برد ولذة ولا تجده الماء ولا تتغير لك صورة ويترك  
علموا الشيطاني يتبعه تهو يش في الاعضاء وألم وحيرة ويترك تخفيطا والخطر  
ما يرد على القلب من الخطاب الوارد الذي لا يعمل العبد فيه وما كان خطا بافهو  
على أربعة أقسام رباني وهو أول الخواطر ويسميه سهل السبب الاول ومقر  
الخطر وهو لا يخطئ أبدا وقد يعرف بالقوة والتسلط وعدم الاندفاع بالدفع  
وملوكي وهو الباعث على مندوب أو مفروض وبالجملة كل ما فيه صلاح ويسمى  
الهاما ونفساني وهو ما فيه حظ النفس ويسمى هاجسا وشيطاني وهو ما يدعو  
الى مخالفة الحق قال الله تعالى الشيطان يعبدكم الفقر وبأسكم بالفحشاء وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم لمة الشيطان تكذيب بالحق وإبعاد بالشر ويسمى  
وسواسا ويعتبر بميزان الشرع فما فيه قرب فهو من الأولين وما فيه كراهة أو  
مخالفة شرعافهو من الاخيرين ويستتبه في المباحات فما هو أقرب الى مخالفة  
النفس فهو من الاولين وما هو أقرب من الهوى وموافقة النفس فهو من  
الاخيرين والصادق الصافي القلب الحاضر مع الحق سهل عليه الفرق بينهما والله  
أعلم وليكن ذكر كرك الاسم الجامع وهو الله الله الله وان شئت هو هو ولا يتعدى هذا  
الذكر واحذر أن يفوه به لسانك وليكن قلبك هو القائل وتكن الاذن مصغية  
لهذا الذكر حتى ينم عن الناطق من سررك فاذا أحسست بظهور الناطق فيك  
بالذكر فلا تترك حالتك التي كنت عليها



## ﴿باب التوحيد﴾

قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى التوحيد أن يرى الامور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الاسباب والوسائط فلا يرى الخير والشر الا منه ومن ثمرة ذلك التوكل وترك شكاية الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكان التوحيد جوهر نفيس له قشران أحدهما أبعد عن اللب من الآخر فخصص الناس الاسم بالقشر وأهموا اللب القشر الاول أن تقول بلسانك لا اله الا الله وهذا يسمى توحيداً لأنه منافي للتثليث الذي تصرح به النصاري وقد يصدر عن المنافق الذي يخالف سره جهره القشر الثاني أن لا يكون في القلب مخالفة وانكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاد ذلك والتصديق به وهو توحيد عوام الخلق والمتكلمون حراس هذا القشر من تشويش المبتدعة الثالث وهو اللباب أن يرى الامور كلها من الله رؤية تقطع التفاته عن الوسائط وأن يعبد عبادته بفرده بها فلا يعبد غيره ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى وكل متبع هواه فقد اتخذ الله هواه قال الله تعالى أرايت من اتخذ الله هواه وعنه عليه الصلاة والسلام أبغض الله عبداً في الارض عند الله هو الهوى

(فصل) ومن تدبر يخفي فكره وجد الموجودات كلها موحدة لله تعالى على لطيف الانقياس ولولا ذلك لغشيم العذاب في كل ذرة من ذرات العالم فادونها سر من أسرار اسم الله في ذلك السر فهم عنه وأقر له بالتوحيد كل عالم على نوعه الذي هو قائم به علم أولم يعلم كما قال الله تعالى ولله يسجد من في السموات والارض طوعاً وكرها وظلالهم بالغدو والآصال في كل يوحد الله في كل مقام بما يليق بالربوبية وبما يطيقه أوصاف العبودية على ما قدر لهم في تحقيق توحيدهم قال بعض العارفين المسيح يسوع باطن حقيقة طهارة أوصاف فكرته في ميدان عجائب الملكوت ولطائف دقائق الجبروت فالسالك يسوع يذكره في بحار

القلب والمريد يسبح بقلبه في بحار الفكر والمحبة يسبح بروحه في بحار الشوق  
والمعارف يسبح بسرّه في بحار الغيب والصديق يسبح بسرّ سرّه في سر الانوار  
القدسيات المنقولة في معاني أسماء الصفات مع ثبوت أقسام التمكنين  
في اختلاف الاوقات

\*( باب المعرفة ) \*

هي ادراك الشيء في ذاته وصفاته على ما هو به ومعرفة البارئ سبحانه وتعالى  
أعسر المعارف فانه لا مثل له ومع ذلك فقد فرض الله تعالى على الخلق من انس  
وجن وملاك وشيطان معرفة ذاته وأسمائه وصفاته وهي مثبتة في الحيوان وغير  
الحيوان وكل موجود سوى الله تعالى يعقل وجوده داخله من حيث وسعه قال الله  
تعالى وان من شيء الا ايسج بحمده فشمل الانسان والملاك والحيوان والجماد  
والنبات والهواء والتراب والماء ومدح الله تعالى العارفين به وذم الجاهلين به  
والمنكرين له وهي على قسمين عامة وخاصة فعرفة تعالى العامة المقروضة على  
سائر المكلفين اثبات وجوده وتقديسه عن ما يليق به وصفه على ما هو عليه  
وبما وصف به نفسه فهو معروف وان لم يكن كيف ولا يحاط به القسم الثاني المعرفة  
الخاصة قيل هي حال تحدث عن شهود المعارف من أشهده الله ذاته وصفاته  
وأسمائه وأفعاله والعالم من أطلعه الله على ذلك لاعتن شهود بل عن يقين وقيل  
المعرفة نوع يقين يحدث عن اجتهاد في العبادات وقال الامام الغزالي رحمه الله  
تعالى والله أكبر من أن ينال بالحواس ويدرك كنه جلاله بالعقل والقياس بل  
أكبر من أن يدرك كنه جلاله غيره بل أكبر من أن يعرفه غيره فانه لا يعرف الله  
الا الله فان منتهى معرفة عباده أن يعرفوا أنه يستحيل منهم معرفته الحقيقية ولا  
يعرف أيضا ذلك بكال الانبياء أو صديق أمّا النبي فيعبر عنه ويقول لا أحصى ثناء  
عليك أنت كما أثنيت على نفسك وأما الصديق فيقول العجز عن درك الادراك  
ادراك وقيل النفوس لا تتعين بعد مفارقة أجسادها الا بالمعارف والعلوم التي

انقشبت فيها ولا تنجد بعد المفارقة معلوما سواها ولا معروفا غيرها والطبيعة  
الانسانية تنحسر على صورة علمها والاجسام تنشر على صورة عملها من الحسن  
والقبح فاذا انفصلت من عالم التكليف وموطن الاكتساب والترقي نجى ثمره  
ما غرس ولا يزيد الادراك في الآخرة على الادراك في الدنيا لزيادة كشف  
ووضوح وبحسب معرفة الله تعالى والعلم بآياته وصفاته تكون المشاهدة  
والنظر لأن المعرفة في الدنيا تنقلب في الآخرة مشاهدة كما تنقلب الحبة سنبلة  
وكما أن من لا بذل له لا زر عله كذلك من لا معرفة له في الدنيا لا رؤية ولا مشاهدة له  
في الآخرة وبحسب تفاوت درجات المعرفة تتفاوت الرؤبة في درجات النعالي  
( لطيفة ) من أراد أن يستوفى سراجا احتاج الى سبعة أشياء زناد وحجر  
وحراق وكبريت ومسرجة وفتيلة ودهن فالعبد اذا طلب سراج المعرفة فلا بد  
من زناد الجهد والذين جاهدوا فينا الهدى منهم سبلنا وحجر التضرع أدعوا ربكم  
نضرعوا أما الحراق فهو احتراق النفس قال تعالى ونهى النفس عن الهوى  
والرابع كبريت الانابة وأنبيوا الى ربكم والخامس مسرجة الصبر واصبروا  
ان الله مع الصابرين والسادس فتيلة الشكر واشكروا نعمة الله والسابع دهن  
الرضا بقضاء الله قال تعالى واصبر لحكم ربك \* وحي أنه كان لبعض الصالحين  
أخ مات فرآه في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال أدخلني الجنة آكل وأشرب  
وانكح فقال ليس عن هذا سألتك هل رأيت ربك قال لا ما يراه الامن يعرفه  
﴿ فصل ﴾ في الذكر وقراءة القرآن أيهما أفضل قال الامام الغزالي قراءة  
القرآن أفضل للخلق كلهم الا اذا هب الى الله تعالى في جميع أحوال بدايته  
وفي بعض أحوال نهايته فان القرآن هو المشغل على صنوف المعارف  
والاحوال والارشاد الى الطريق فادام العبد مفتقرا الى تهذيب الأخلاق  
وتحصيل المعارف فالقرآن أولى به انتهى فاذا كان هو الأفضل في حقه فعمله  
بتلاوته وتدبره وانظر في تلاوته الى ما وجد فيه من النعوت والصفات التي وصف

بهامن أحب من عباده فاتصف بها وماذم الله تعالى في القرآن من الذنوع  
 والصفات التي اتصف بها من مقتله فاجتنبها فان الله تعالى ماذ كرهالك وأزلهما  
 في كتابه عليك وعرفك بها الاتعمل بذلك واجتهد أن تحفظ القرآن بالعمل كما  
 حفظته بالتلاوة فانه لأحد أشد عذابا يوم القيامة من شخص حفظ آية ثم نسيها  
 كذلك من حفظ آية ثم ترك العمل بها كانت عليه شهادة يوم القيامة وحسرة  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها  
 طيب يعني به التلاوة والقراءة فانها أنفاس تخرج فتشبهها بالرائحة فطيبها الأنفاس  
 وطعمها طيب يعني به الإيمان ولذلك قال ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا  
 وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً فغلب الطعم للإيمان ثم قال ومثل  
 المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل النخلة طعمها طيب من حيث انه يؤمن  
 ذواعلان ولا ريح لها من حيث انه غير نال في الحال التي لا يكون فيها نالاً وان كان  
 من حفاظ القرآن ثم قال ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها  
 طيب لان القرآن طيب وليس سوى أنفاس التالى والقارىء في وقت تلاوته  
 وحال قراءته وطعمها مر لان النفاق كفر الباطن لان الحلاوة للإيمان لانها  
 مستلذة ثم قال ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنزيرة طعمها مر ولا  
 ريح لها لانه غير قارىء في الحال وعلى هذا المساق كل كلام طيب فيه رضا الله  
 تعالى صورته من المؤمن والمنافق صورة القرآن في التمثيل غير أن القرآن  
 منزله لا يتخفى فان كلام الله لا يضاهيه شيء من كل كلام مقرب الى الله تعالى  
 فينبغي للذاكر أن يتخذ ذكره من الأدكار الواردة في القرآن فيذكر الله به  
 فيكون قارئاً في الذكر فلا يحمد الله ولا يسبحه ولا يلهى إلا بما ورد في القرآن عن  
 استصحاب منه لذلك انتهى قال الغزالي وإذا كان العبد غير مفتقر الى تهذيب  
 الاخلاق وتحصيل المعارف بل جاوزه ذلك واستولى النظر على قلبه بحيث يرجي  
 له أن يفضى به ذلك الى الاستغراق فداومة الذكر أولى فان القرآن يحادث



خاطره ويسرح به في رياض الجنة والمريد الذهاب الى الله لا ينبغي أن يلتفت الى  
 الجنة ورياضها بل ينبغي أن يجعل همه هما واحدا وذكره ذكرا واحدا حتى  
 يدرك درجة الفناء والاستغراق ولا يدوم ولا يثبت عليه فإذا رد الى نفسه فقد  
 تنفعه تلاوة القرآن وهذه حالة نادرة عزيزة كالبريت الاحمر يتحدث به ولا يوجد  
 فتكون تلاوة القرآن أفضل مطلقا لأنه أفضل في كل حال الا في حال من شغله  
 المتكلم عن الكلام اذ لباب القرآن معرفة المتكلم بالقرآن ومعرفة جماله  
 والاستغراق به والقرآن سابق اليه وهادئ خويهم ومن أشرف على المقصد لم يلتفت  
 الى الطريق وتقدم أن حقيقة الذكر استيلاء المذكور على القلب وهو واحد  
 والتفرقة والكثرة قبل ذلك مادام الذكر في مقام الذكر باللسان أو بالقلب  
 فينبغي ان ينقسم الى الافضل وغيره وفضله بحسب الصفات التي يعبر عنها بالاذكار  
 والصفات والاسماء الواردة في الله تعالى تنقسم الى ما هو حقيقة في حق العباد  
 مسؤولة في حق تعالى كالصبر والشكور والرحيم والمنتهى الى ما هو حقيقة  
 في حقه واذا استعمل في حق غيره كان مجازا فنأخذ أكبر الازكار لاله الا الله الحي  
 القيوم فان قيمه اسم الله الاعظم اذ قال صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم في آية  
 الكرسي وآل عمران ولا يشتركان الا في هذا وله سر يدق عن فهمائه ذكره  
 والقدر الذي يمكن الرمز اليه أن قولك لا اله الا الله يشعر بالتوحيد ومعنى  
 الوحدانية في الذات والرتبة حقيقي في حق الله تعالى غير مؤول بل هو في حق  
 غيره مجاز ومؤول وكذلك الحي فان معنى الحي هو الذي يشعر بذاته والميت هو  
 الذي لا خبر له من ذاته وهو أيضا حقيقي لله غير مؤول ولا يوجد لغيره وماعداها  
 من الاسماء الدالة على الافعال كالرحيم والمقسط والجامع والعدل وغيره فهو دون  
 ما يدل على الصفات لان مضاد الافعال هي الصفات والصفات أصل والافعال  
 تتبع وماعداها من الصفات التي تدل على القدرة والعلم والارادة والكلام  
 والسمع والبصر فذلك مما يظن أن الثابت منها لله تعالى مفهوم ظواهرها

وهيات أن المفهوم من ظواهرها أمور تناسب صفات الإنسان وكلامه وقدرته  
وعلمه وسمعته وبصره بل لها حقائق يستحيل ثبوتها للإنسان فيستخرج من هذه  
الاسامي بنوع من التأويل ويقرب من ذلك قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا  
الله والله أكبر لان سبحان الله تقدس وهو حقيقي في حقه فان القدس الحقيقي  
لا يتصور الا له وقولك الحمد لله مشعر باضافة النعم كلها اليه وهو حقيقي اذ هو  
المنفرد بالافعال كلها تفردا حقيقيا بلا تأويل وهو تبارك وتعالى المستوجب  
الجد وحده اذ لا شركة لاحد معه في فعله أصلا البتة كما لا شركة للقلم مع الكاتب  
في استحقاق المحمدة عند حسن الخط وكل من سواه ممن يرى منه نعمة هو تعالى  
مسخر لها كالقلم فهو منفرد باستحقاق الحمد وقولك الله أكبر ليس المعنى به أنه  
أكبر من غيره اذ ليس معه غيره حتى يقال أكبر منه بل كل ما سواه نور من  
أنوار قدرته وليس لنور الشمع مع الشمس رتبة المعية حتى يقال انها أكبر منه  
بل رتبة التبعية بل معناه أنه أكبر من أن ينال بالخواص ويدرك كنه جلاله  
بالعقل والقياس بل أكبر من أن يعرفه غيره فانه لا يعرف الله الا الله

﴿فصل﴾ قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله  
وذكرها الله تعالى في كتابه العزيز في سبعة وثلاثين موضعا وهي كلمة جمعت بين  
النفي والاثبات والقسمة حاصرة دائرة بين النفي والاثبات فلا يعرف ما تجرى  
عليه هذه الكلمة الا من عرف وزنها كما ورد في الخبر الآتي وهي كلمة التوحيد  
والتوحيد لا يماثله شيء اذ لو ماثله شيء ما كان واحدا ولما كان اثنا فصاعدا فاثم  
ما يزنه فانه ما يزنه الا المعادل والمماثل ومائتم معادل ولا يماثل فذلك هو المانع الذي  
منع لاله الا الله أن تدخل الميزان فان العامة من العلماء يرون أن الشرك هو الذي  
يقابل التوحيد لا يصح وجود القول به من العبد مع وجود التوحيد فالإنسان  
امام شرك واما موحد فلا يزن التوحيد الا الشرك فلا يجتمعان في ميزان واما  
صاحب السجلات فامالت الكفة الا بالبطافة لانها هي التي حواها الميزان من

كون لا اله الا الله المكتوبة المخوفة في النطق ولو وضعت لكل أحد ما دخل  
 النار من تلفظ بتوحيد وانما أراد الله أن يرى فضلها أهل الموقف في صاحب  
 السجلات ولا يراها ولا توضع الا بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار فاذا  
 لم يبق في الموقف موحدا قد قضى الله عليه أن يدخل النار ثم بعد ذلك يخرج  
 بالشفاعة أو بالعناية الالهية عند ذلك يؤتى صاحب السجلات ولم يبق في الموقف  
 الا من يدخل الجنة ممن لاحظ له في النار وهو آخر من يؤذن له من الخلق فان  
 لا اله الا الله له البدء والختام وقد يكون عين بدتها خاتما لصاحب السجلات  
 ( فصل ) ما وضع في العموم الا أفضل الاشياء وأعمها نفعاً وأثقلها وزناً لانه مماثل  
 بها أضداد كثيرة فلا بد أن يكون في ذلك الموضوع في العامة من القوة ما يقابل  
 به كل ضد قال عليه الصلاة والسلام أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله  
 الا الله فظهر من جوحية قول من ادعى الخصوص من الله ذكر قول الله الله وهو  
 هو اذ هو من جملة الاقوال التي لا اله الا الله أفضل منها عند العلماء بالله فعليك  
 بلا اله الا الله فانه الذكرا أقوى وله النور الاضواء ولا يشعر بذلك الا من لمسه  
 وعمل به حتى أحكمه فان الله ما وضع رحمته الا للشمول وبلوغ المأمول ههنا  
 على طريقة بعضهم ومن يرى التدريج على الاذكار بحسب المقامات والاحوال  
 يرى الافضل في كل حال ما يناسبها كالتقدم واعلم أن من العارفين من اختار  
 السكوت عن الله كفي النهاية روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من عرف الله  
 كل لسانه وروى أن الجنيد رحمه الله كان في الكلام فزعم الشبلي وقال الله قال  
 الجنيد الغيبة حرام معناه انك ان كنت غائباً فذكر الغائب غيبة وان كنت حاضراً  
 فذكر الاسم في الحضرة سوء أدب ( تنبيه وإيقاظ ) ايالك ومعادات أهل لا اله  
 الا الله فان لها من الله الولاية العامة فهم أولياء الله وان خطئوا وجأوا بقرب  
 الارض خطايا لا يشركون بالله لقيم الله بمثلها مغفرة ومن تثبت ولايته حرمت  
 محاربه ومن حارب الله فقد حارب الله جزاء في الدنيا والآخرة وكل من لم يطلعك

الله على عداوته لله فلا تتخذنه عدوا فأقل أحوالك اذا جهلته أن تهمل أمره  
 فاذا تحققت انه عدو لله وليس الا الشرك فترا منه كما فعل ابراهيم الخليل عليه  
 السلام في حق آبيه أزر قال الله تعالى فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه هذا ميزانك  
 قال الله تعالى لا تجد قوم ما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله  
 ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم حتى تعلم ذلك ولا تعادى عباد الله بالامكان ولا بما ظهر على اللسان  
 وينبغي أن تذكره فله لا عينه والعدو لله انما يكره عينه وقال عليه السلام من عادى  
 لي وليا فقد آذنته بحرب فانه اذا جهل أمره وعاداه فاو في حق الحق في خلقه  
 فانه ما يدري ما علم الله فيه حتى تبرأ منه واتخذنه عدوا واذا علم حاله الظاهر وان  
 كان عدوا لله في نفس الامر وأنت لاتعلم فواله لا قامة حق الله ولا تعاده فان الاسم  
 الالهى الظاهر يخصك عند الله ولا تجعل لله عليك حجة فهلك فان لله الحجة  
 البالغة فعامل عباد الله بالشفقة والرحمة كما ان الله يرزقهم على كفرهم مع علمه بهم  
 وما رزقهم الا لعلمه بان الذى هم فيه ما هم فيه فهم وهم فيه به لما قد ذكرناه بلسان  
 العموم فان الله خالق كل شئ وكفرهم مخلوق فيهم و بلسان الخصوص ما ظهر حكم  
 في موجود الا بما هو عليه في حال العدم في تنويه الذى عليه له منه فله الحجة  
 البالغة على كل أحد فمع رحمتك وشفقتك جميع الحيوان والمخلوقين ولا تقل هذا  
 جاد ما عندهم خبز نعم عندهم أخبار أنت ما عندك خبز فارك الوجود على  
 ما هو عليه وارحمه برحمته موجوده في وجوده

(فصل) آفات المسير الى الله تعالى القاطعة على بعض السائر بن طريقهم عشرة  
 رؤية العمل وامتداد الامل وتحدث النفس ببلاوغ الولاية والركون لاقبال الخلق  
 والمقنع بمرآى الاحلام والتأنس بالورد والتذبالوارد والسكون للوعود  
 والاكتفاء بالزعم والغربة بالله \* وعلامات السقوط من عين الله ثلاث الرضى  
 عن النفس وعدم الرضى عن الله ومراجعة الحق بالقضاء والقدر \* وعلامات



القرب من الله ثلاث ترك الحظ والقيام بالحق والتواضع لله في الخلق \* وعلامات الوصول الى الله ثلاث الفهم عن الله تعالى والاستماع من الله والاخذ عن الله وعلامات الاختصاص بالله ثلاث ترك الاختيار وسلب التدبير وسلب الارادة وعلامات النيبية عن الله ابدال أوصاف فانية بأوصاف باقية وصفات فانية بصفات باقية ومحو ذات فانية في ذات باقية والله يوتى ملكه من يشاء والله واسع عليم وعلامات صحة محبة العبد به ثلاث عدم الاختيار واستحلاء كل واقع من الاقدار ورؤية كمال المحبوب في كل شيء رضى عنه بكل شيء واسلامه في كل شيء وعلامات ثبوت حب الله عبده ثلاث رضاه عنه في كل ما يقع منه والاذن بالتحدث عنه والقاء السر عليه بحكم حكيمته البالغة الدالة عليه

✽ باب ما ينبغي لاهل الطريق أن يأخذوا أنفسهم به ويلزموه ✽

اعلم أن طريق الله بعيد عن المنازعة وظهور النفس النازعة ولا اعتذار فيه ولا مسامحة ولا دعة فيما يؤدي الى الخروج عن الطريق وعندهم المواخذة باللسان وعدم الصفح فيما لا يسمع فيه الشرع ويسأخون في حقوقهم وما يرجع اليهم ومن شرط أهل هذه الطريق أن ينصفوا الناس من أنفسهم ولا ينقصون من أحد ويقبلون المَعْدرة من الاجانب ولا يعتذرون وينصرون ولا ينقصون ويعاملون الناس بالرحمة والشفقة ويتعاملون فيما بينهم بالمناخحة ولا يسلم واحد منهم لصاحبه مالا تنقصه طريقهم هذا اذا كانوا متساوين في الرتبة فان كان صاحب الحركة أعلى فالسليم واجب وليس بينهم بغضاء ولا تحشاء ولا تحاسد في مواهب الله ولا يقول أحد منهم لى ولا عندى ولا متاعى ولا نبلى ولا توبى وهم سواء فيما يقع عليهم ليس لو أحد منهم ملك دون صاحبه ومن شرطهم ترك موافقة النساء ومجانستهم ومؤاخاتهن وترك محبة الاحداث بمكالمتهم \* ومن شرطهم أن لا يعدوا عن غلط ووعود وجب عليه الوفاء وصدق الحديث والورع في المنطق والمطمع والنظر وغير ذلك وعدم المراآة وحفظ آداب الشريعة دقيقة واجليلها اذا علمها

ويسأل اذا لم يعلم عن كل حالة يكون عليها ما حكمها في الشرع فالخائن في  
 الآداب الشرعية أجرى أن يخون في الاسرار الالهية والله تعالى لا يهب أسرار  
 الا للامناء ومن طريقهم أن لا يختاروا لانهم مع ما اختار الله لهم وأن لا يعرجوا  
 على مباح لانه تضيق للوقت ومن دخل هذه الطريق وهو ذو زوج فلا يطلق  
 أو أعزب فلا يتزوج حتى يكمل فاذا كمل فهو في ذلك على ما يليق اليه ربه  
 ومن شرط السالك أن لا يبيت على معلوم مع تحقق الورع في الاخذ ولا يأخذ  
 السالك ليعطى أحدا فانه حجاب له وللكمال أن يأخذ ويسلك ان شاء ويعطى  
 ان شاء فانه مع ما يليق الله اليه في الحكم كصورة التلميذ مع شيخه فكما  
 لا يعترض على التلميذ في الفعل الذي يأمره به شيخه كذلك لا يعترض على الشيخ  
 فيما يفعله فانه عن الله اذا كان شيئا حقيقة ومن شرطهم ترك الاعتراض الا أن  
 يكون المعترض أعلى فانه حينئذ تأديب فان كان دونه فعليه الصمت فان أنكر  
 فقد أبطل أصل عقد طريقه فانهم أهل صدق لا ينطقون الا بما شاهدون واذا  
 زار المرشد شيئا فليفرغ قلبه من جميع ما عنده ليقبل ما يليق الشيخ فلا يحصل  
 انكار فان وقع ما لا يقبله لام نفسه وقال هذا مقام لم أصل اليه ولا ينسب الشيخ  
 الى الخطأ ومن دخل على الشيخ ليختبره فهو جاهل ولا يطلب من الشيوخ  
 الكلام على الخاطر انما يطلب منهم معرفة دسائس النفوس وأدويتها  
 والمكاشفات من أحوال المريدين لا احوال العارفين واذا شاهدوا عاصيا  
 في حال معصيته لا يعتقدون فيه الاصرار ويقولون لعله تاب في سره أو لعله ممن  
 لا تضره المعاصي لا اعتناء الباري به في عاقبة أمره ولا يعتقدون في أحد سوا  
 الافيين أطلعهم الله على عاقبة أمره لكنهم لا يعبرون أحدا وأهل هذه الطريق  
 لا يبرون أنفسهم خيرا من أحد ومن رأى نفسه خيرا من أحد من غير أن يعرف  
 مرتبته ومهنته ذلك الآخر بالغاية لا بالوقت فهو جاهل بالله مخدوع لا خير فيه  
 ولو أعطى من المعارف ما أعطى والازدراء بالعلم من جانب الحقيقة هو

الازدراء بالله تعالى وهو تقيض الولاية ومن أوصافهم تطهير النفس من كل  
 خلق دنيء وتخليتها بكل خلق سني وينعمون الاذى ولا يؤذون ويحملون كل  
 الناس ولا يحملون كلهم على أحد ويعينون على أسباب البر ويعيئون الملهوف  
 و يرشدون الضال ويعلمون الجاهل وينهون الغافل ولا يتخذون حجابا ولا حجابا  
 وكل من طلبهم وجدهم وكل من أرادهم وصل اليهم لا يستترون عن أحد  
 ولا يمنعون سائلا يقرون الضيف ويؤنسون المستوحش ويؤمنون الخائف  
 ويشبعون الجائع ويسقون العطشان ويكسون العاري ويعينون الخادم  
 ولا يتركون فضيلة ولا يفعلون رذيلة ومن أوصافهم المجاهدات البدنية من  
 الجوع والعطش والعري ومقاسات الأربع الموت الأبيض وهو الجوع والموت  
 الأحمر وهو مخالفة الهوى والموت الأسود وهو تحمل الاذى والموت الأخضر  
 وهو طرح الرقاق بعضها على بعض ومن أوصافهم ترك الكونين من قلوبهم  
 والايثار بما في أيديهم على اخوانهم من خلق الله والاعتماد على الله في جميع  
 أمورهم والرضا بكل ما يجربه عليهم مما تكرهه النفوس والصبر على الآلام  
 والافتراق عن الاوطان وهجران الخلائق من غير اعتقاد سوء فيهم بل ايشارا  
 للحق على الخلق وقطع العلائق والعوائق والسعي في قضاء حوائج الناس بعد  
 الفراغ من نفوسهم ومن سعى في ذلك قبل فراغه من نفسه فهو طالب الرئاسة  
 وذو كرجيل ومن أخلافهم القناعة وهي وقوف النفس عند ما رزقت من غير  
 أن تتشوف الى زيادة وأن لا يحلقوا شعرا ولا يقصروه ولا يقصوا ظفرا  
 ولا يتجردون عن ثوب يعطونه لاحد الاعلى طهارة لانهم يقصدون أن لا يفارقهم  
 شيء الا وهم على طهارة تقول الملائكة تركناهم وهم يصلون ومن أوصافهم الدعاء  
 الى الله وفاء بالعبودية والفقر والذلة والخشوع والخضوع والتواضع لله تعالى  
 لظهور الاسماء التي تقابل هذه الصفات فانه لا يعرف سر هذه الاسماء الالهية  
 الا من اتصف بهذه الصفات التي تقابلها فانها روح العبودية ومن أحوالهم النظر

في عيوبهم والاشتغال بنفوسهم والتعالي عن عيوب الناس ولا يعتقدون في أحد  
 الا خيرا او يهودون ألسنتهم الخبير ويعضون البصر عن فضول النظر والاسراع  
 في المشي والصمت الاعن الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند من  
 يخاف ويرجى من الملوك وسلامة الصدر لجميع الخلق والدعاء للمسلمين بظهر  
 الغيب وخدمة الفقراء والشفقة والرحمة لجميع عباد الله من انسان أو حيوان  
 غير انسان وذكرا نه كان يضيء وال وكان من أظم الناس فركب يوما فرأى كلبا  
 أجرب وكان ذلك اليوم فيه برد شديد فقال لبعض رجال الدار ارفعوا ذلك  
 الكلب فرفع الي داره فتلف به وأحسن اليه فلما جاء الليل نودي في منامه كنت  
 كلبا فوهبنا لك ومن أحوالهم نشر محاسن الناس وسر عيوبهم  
 الالبتة فيجب على كل أحد التعريف بحالهم لئلا يأخذ الناس حذرهم منهم ومن  
 أحوالهم النظر بعين التعظيم لابعين الازدراء ولا يرون أنفسهم أفضل من أحد  
 ولا يرون لهم فضلا على أحد ولا حقوا وان كان للخلق عليهم حقوقا ولا يقرضون  
 أحدا شيئا وان طلب محتاج منهم شيئا أعطوه ولا يحدون أنفسهم انهم يأخذون  
 منه شيئا وان رد اليهم ساسوه في امساكه بلطافة فان أبي أخذوه منه ودفعوه الى  
 محتاج اليه ولا يدخل لهم في ملك ألبتة فانهم لا يرجعون فيما خرجوا منه واذا  
 سقط من أحد منهم شيء في الطريق اما ثوب أو مال ولو كان ألف دينار ويكفونون  
 قد مشوا عنه فانهم لا يطلبونه ولا يرجعون لطلبه ولا ينشدونه فان تغيرت نفوسهم  
 عند ذلك فهم أصحاب علة ولا يكون في قلوبهم حظ فليسعوا في زوال هذه العلة  
 فان رده اليهم راد من غير طلب فان شاؤا أمسكوه وان شاؤا أخرجه ومن  
 أوصافهم تقديم الفقراء على الاغنياء وأبناء الآخرة على أبناء الدنيا وليس  
 من شرطهم أن لا يكون عندهم مال بل منهم من عنده مال ومنهم من ليس عنده  
 شيء ومن أوصافهم التلذذ بالطاعات في الخلوات والجلوات ومراعاة الانفاس مع  
 الله وحفظ الخاطر مع الله في تلقى الواردات في الأوقات والرضاعن الله في جميع



الحالات والحمد لله على كل حال ومن خرق عادة في نفسه مما استقرت عليها نفوس الخلق ونفسه فان الله يخرق له عادة مثلها في مقابلاتها تسمى كرامة عند العامة وأما الخاصة فالكرامة عندهم العناية الالهية التي وهبهم التوفيق والقوة حتى خرقوا عوائدا أنفسهم

✽ القسم الثاني من الكتاب في شرح الاذكار ✽

( وفيه فصول وخاتمة هي من جملة الأصول )

✽ فصل ✽ في مباحث تتعلق بكلمة لا اله الا الله (الاول) قال النحاة لا اذا دخلت على نكرة تكون للنفي العام فاذا قلت لا رجل في الدار نفيت القليل من الرجال والكثير ولهذا لا يصح أن يقول بعد ذلك بل رجل أو رجلان (البحث الثاني) زعم جماعة من النحاة أن كلمة لا اله الا الله فيها حذف واضمار والتقدير لا اله لنا الا الله أولا اله في الوجود الا الله وفيه نظر لانه ان كان التقدير لا اله لنا الا الله لم يكن لا اله الا الله مفيدا للتوحيد الحق اذ يحتمل أن يقال هب أنه لا اله لنا الا الله فلم قلتم أنه لا اله لجميع المحدثات والممكنات الا الله ولهذا ما قال الله تعالى والهيكم اله واحد قل بعده لا اله الا اله الرحمن الرحيم بقى لقائل أن يقول هب أن إلهنا واحد فلم قلتم ان اله الكل واحد فان اله بقوله لا اله الا اله والاسكان تكريرا محضا التقدير الثاني أي لا اله في الوجود الا الله ففيه نظر أيضا لانه لا موجب لهذا الاضمار ولو قدرناه لسكان نفيا لوجود الاله ولو لم نقدره وأجرينا الكلام على ظاهره لسكان نفيا لماهية الاله لمعلوم أن نفي الماهية أقوى في اثبات التوحيد من نفي الوجود ✽ فان قيل نفي الماهية غير معقول لان قولك السواد ليس بسواد حكم بأن السواد قد انقلب الى نقيضه وصيرورة الشيء عين نقيضه محال أما اذا قلنا السواد غير موجود فهو معقول ✽ والجواب لا نسلم أن نفي الماهية غير معقول فانك اذا قلت السواد ليس بوجوده تكون قد نفيت الوجود ولكن الوجود من حيث هو ماهية فاذا نفيت الماهية المطلقة نفيت الماهية المسماة

بالوجود ففي الماهية معقول فيجوز اجراء كلمة لاله الا الله على ظاهرها فاذا  
قلت السواد ليس بموجود نفيت الماهية وما نفيت الوجود وانما نفيت  
موصوفية الماهية بالوجود فوصوفية الماهية بالوجود هل هي امر مغاير للماهية  
والوجود أم لا فان كانت مغايرة لهما كانت تلك المغايرة ماهية فكان قولنا  
السواد ليس بموجود نفيا لتلك الماهية المسماة بالموصوفية وحينئذ يعود الكلام  
المذكور وأما ان قلنا ان موصوفية الماهية بالوجود ليس أمرا مغايرا للماهية  
والوجود امتنع توجه النفي اليهما واذا امتنع ذلك بقي النفي متوجها إمالى  
الماهية وإمالى الوجود وحينئذ يحصل غرضنا من أن الماهية يمكن نفيها  
فصح قولنا لاله الا الله من غير اضمار ( البحث الثالث ) قولنا الله من لاله الا الله  
ارتفع لانه بدل من موضع لامع اسمها لانك اذا قلت ما جاء في رجل الا زيد فقولك  
الازيد مرفوع بالبدلية لان الابدال هو الاعراض عن الأول والأخذ بالثاني  
فصار التقدير ما جاء في الازيد وهذا معقول لانه يفيد نفي المجئ عن الشكل الا  
عن زيد وقولك جاء في القوم الازيد بالبدلية فيه غير ممكنة لان التقدير حينئذ  
جاء في الازيد فيقتضي أنه جاءه كل أحد الازيد وهو محال ( البحث الرابع ) اتفق  
الخاصة على أن محل الافي هذه الكلمة محل غير فالتقدير لاله غير الله قال الشاعر

وكل أخ مفارقة أخوه \* لعمر أيبك الا الفرقدان

المعنى كل أخ غير الفرقدين فانه يفارقة أخوه قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا  
الله التقدير لو كان فيهما آلهة غير الله لفسدنا لانا لو حملنا الا على الاستثناء لم يكن  
لاله الا الله توحيدا محضا لانه يصير التقدير لاله يستثنى عنهم الله فيكون نفي الآلهة  
استثنى عنهم الله بل عندهم من يقول بدليل الخطاب يكون اثباتا لذلك وهو كفر  
فثبت أنه لو كانت كلمة الاشجولة على الاستثناء لم يكن قولنا لاله الا الله توحيدا محضا  
وأجمعت العقلاء على أنه يفيد التوحيد المحض فوجب حمل الا على معنى غير حتى  
يكون معنى الكلام لاله غير الله ( البحث الخامس ) قال جماعة من الأصوليين

الاستثناء من النفي لا يكون اثباتاً \* احتجوا بأن الاستثناء مأخوذ من قولك  
نفيت الشيء عن جهة اذا صرفته عنها واذا قلت لا عالم ففيه الحكم لهذا العدم  
ونفي هذا العدم ثم اذا قلت عقبه الازيد فهذا الاستثناء يحتمل أن يعود الى  
الحكم بالعدم وعند زوال الحكم بالعدم يبقى المستثنى مسكوتاً عنه غير محكوم  
عليه بالنفي ولا بالاثبات فلا يلزم الثبوت أما ان كان تأثير الاستثناء في صرف  
العدم ومنعه فيلزم تحقق الثبوت لانه لما ارتفع العدم وجب حصول الوجود  
ضرورة اذ لا واسطة بين النقيضين اذا ثبت ذلك فعود الاستثناء الى الحكم  
بالعدم أولى من عوده الى نفس العدم لان اللفاظ وضعت دالة على الاحكام  
الذهنية لا الموجودات الخارجية فصرف ذلك الاستثناء الى الحكم بالعدم أولى  
من صرفه الى نفس ذلك العدم وايضاً عدم الشيء في نفسه ووجوده لا يقبل  
تصرف هذا القائل بل القائل لتصرفه هو حكمه بذلك الوجود والعدم فعود  
الاستثناء الى الحكم أولى من عوده الى المحكوم به ( الحجة الثانية ) في بيان  
أن الاستثناء من النفي ليس باثبات وقد جاء في الحديث والعرف صور كثيرة  
في الاستثناء من النفي مع أنه لا يقتضي الثبوت كقوله صلى الله عليه وسلم  
لا نكاح الا بولي وقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بطهور ويقال في العرف  
لا عز الا بالمال ولا مال الا بالرجال والمراد من الكل الاشتراط وان ورد في صور  
أخر أن الاستثناء من النفي اثبات فنقول لا بد أن يكون مجازاً في أحد  
القسمين الا أن نقول اذا لم يقتض أن يكون الخارج من النفي اثباتاً فحيث أفاد  
ذلك احتمل أن يكون ذلك تركاً لما دل عليه اللفظ فان قلنا يقتضي أن يكون  
الخارج من النفي اثباتاً فحيث لا يكون ذلك لم نترك العمل بما يكون اللفظ دليلاً  
عليه ومعلوم أن الاول أولى لان اثبات الامر الزائد بدليل زائد ليس فيه مخالفة  
الدليل بل ترك ما دل الدليل عليه يكون مخالفاً للدليل بالاستثناء من النفي ليس  
باثبات فنقول لا اله الا الله تصرف بنفي سائر الآلهة فلا يكون اعترافاً بوجود الله

تعالى فلا يكون كافيا في صحة الايمان وأيضا تقدم أن لا معنى غير فقولنا لا اله الا الله  
 معناه لا اله غير الله فيصير المعنى نفى اله بغير الله تعالى فلا يلزم نفى ما بغير الشيء  
 اثبات هذا في عود الاشكال ( والجواب ) أن اثبات اله كان متققا عليه بين  
 العقلاء قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله الا أنهم كانوا يمتنون  
 الشركاء والانداد فكان المقصود بلإله الا الله نفى الشركاء والانداد واثبات  
 اله من لوازم العقول سلمنا ان لا اله الا الله دللت على نفى سائر الآلهة وعلى اثبات  
 الهية الله تعالى الا انها بوضع الشرع لا بمفهوم أصل اللغة ( البحث السادس )  
 يجوز ان يقال لا رجل في الدار ولا رجل الا في الدار أما الاول فانه يوجب نفى  
 الرجال بالكلية فان لا دخلت على نكرة فافادت النفي العام فلا يصح ان تقول بعد  
 ذلك بل رجل أو رجلان فانه نفى للماهية ونفى للماهية يقتضى نفى جميع افرادها  
 واما قولنا لا رجل الا في الدار فهو نقيض لا رجل في الدار لكن قوله لا رجل  
 الا في الدار يعيب بثبوت رجل واحد فاذا قلنا لا رجل في الدار وجب ان يفيد  
 عموم النفي لانه يحقق التناقض بين القولين فتبين ان لا رجل في الدار أقوى في  
 الدلالة على عموم النفي من قولنا لا رجل مع ان كل واحد منهما يفيد عموم النفي  
 ولما كان البناء على الفتح أقوى في الدلالة على العموم اتفقوا عليه في قولنا لا اله  
 الا الله ( البحث السابع ) قيل تصور الاثبات مقدم على تصور النفي لا مكان  
 تصور الاثبات وان لم يخطر معنى النفي والعدم على البال ويمتنع تصور العدم  
 والنفي قبل تصور الاثبات لان العدم غير معقول الا بالاضافة الى أمر معين واذا  
 كان تصور الاثبات مقدما على تصور النفي فلم جعل النفي الذي هو الفرع مقدما  
 فالجواب ان في تقديمه أمور الاول ان نفى الربوبية عن غيره تعالى ثم اثباتها له  
 أكد من اثباتها له من غير نفىها عن غيره وقولنا ليس في البلد عالم غير زيد أمدح  
 من زيد عالم البلد الثاني ان لكل انسان قلبا واحدا والقلب الواحد لا يسع  
 الاشتغال بشيئين في وقت واحد فاذا اشتغل باحدا الشيئين بقي محروما من الشيء



الآخر بقدر اشتغاله بالآخر فينبغي لقائل لاله الا الله ان ينوي بلاله اخراج  
 ماسوى الله من قلبه فاذا صادف القلب خاليا ماسوى الله ثم حضر فيه سلطان الله  
 اشرق نوره اشراقا تاما وكل استيلاؤه عليه الثالث النفي جار مجرى الطهارة  
 والاثبات جار مجرى الصلاة فكما ان الطهارة مقدمة على الصلاة فكذلك لاله  
 مقدم على الا الله ويجرى مجرى تقدم الاستعاذة على القراءة وكما يقدم تطهير  
 البيت عن الاقدار لنزول الملك فيه فكذلك ههنا ولهذا قال المحققون النصف  
 الاول من هذه الكلمة تنطيق الاسرار والثاني حلول الانوار عن حضرة الجبار  
 والنصف الاول انفصال والثاني اتصال والنصف الاول اشارة الى قوله ففروا الى  
 الله والثاني الى قوله قل الله ثم ذرهم (المبحث الثامن) لقائل ان يقول من عرف  
 ان للعالم صناعا قادر اعلماء وصوفاء بصفات الألوهية الثبوتية والسلبية عرف  
 الله معرفة تامة وعلمه بعدم الاله الثاني لا يزيد علمه بحقيقة الاله وصفاته لان عدم  
 الاله الثاني ليس عبارة عن وجود الاله الاول ولا صفة من صفاته والعلم بذات الاله  
 وصفاته لا يكفي في تحقيق النجاة بل ما لم يعلم عدم الاله الثاني فلا يحصل العلم المعبر  
 في النجاة فان قلت لم كانت معرفة ذات الله تعالى وصفاته غير كافية في تحقيق  
 النجاة وكان العلم بعدم الاله الثاني معتبرا في تحقيق النجاة فالجواب ان بتقدير ان  
 يكون الهان تعالى الله لا يعلم العبد انه عبدها أو عبدها ذلك أو هما معا فيحتمل ان  
 يكون عابدا للغير خالقه أما اذا عرف انه لاله الا الله فيكون جازما بكونه عابدا مولاه  
 وخالقه فلا تحصل النجاة الا بالتوحيد قلت وعندى انه يستحيل عقلا فرض  
 وجود الهين لان الاله من له صفات الجلال والجمال الثبوتية والسلبية ثم من سواه  
 وهي في سواه مكتسبة منه فلا يكون الاله الا واحدا وهو الله بدليل قوله تعالى لو  
 كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا (المبحث التاسع) في قول هذه الكلمة على احوال  
 ادناها التلظظ بها فتحقق دم قائلها وتحرز ماله قال عليه السلام أمرت أن أقاتل  
 الناس حتى يقولوا لاله الا الله اذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها

وحسابهم على الله ويشترك في ذلك المختصون والمنافقون فكل من تعلق بهذه  
الكامة يال من بركتها وحز حظامن فوائدها فمن طلبها الدنيا مال الامن فيها  
والسلامة ومن طاب الآخرة فقد جمع بين الخطين وحاز السعادة في الدارين  
وليس للاقرار باللسان سوى درجة واحدة الحال الثاني ان يضم الى القول  
الاعتقاد بالقلب على سبيل التقليد فالمقلد ليس بعالم ولا عارف بل اختلفوا هل  
يكون مسلما أم لا ولا للاعتقاد بالقلب درجات بحسب قوة الاعتقاد وضعفه وكثرة  
الاعتقادات وقتها الحال الثالث ان يضم الى الاعتقاد بالقلب معرفة الدلائل  
الاقناعية المقوية له والخلق فيها متفاوتون متفاوتا غير مضبوط الحال الرابع ان  
يثبت اعتقاد البراهين القطعية الا انه ليس من أهل المشاهدات والمكاشفات  
والتجليات الحال الخامس ان يكون من أهل المشاهدات والمكاشفات  
والتجليات ونسبتهم الى أصحاب البراهين القطعية كنسبة أصحاب البراهين الى  
عوام الخلق واعلم ان علوم المكاشفات لانها عبارة عن سفر العقل في  
مقامات الجلال والجمال والعظمة والكبرياء والقدس ( تنبيه ) من انكشف له  
عن أسرار لاله الا الله أقبل على الله وأخلص في عبادته لله ولم يلتفت الى أحد  
سواه فلا يرجو ولا يخاف غيره ولا يرى الضر والنفع الا منه وترك من سواه وتبرأ  
من شرك الباطن والظاهر

﴿ فصل ﴾ في اقامة الدليل على انه واحد لا شريك له عقلا ونقلا أما عقلا فمن وجوه  
\* الاول وجود الهين محال اذ لو فرضنا وجودهما لكان كل واحد منهما قادرا على  
كل المقدورات فلو فرضنا ان أحدهما أراد تعذيبك زيد والآخر تسكينه فاما ان  
يقع المراد ان وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين أو لا يقع واحد منهما وهو محال  
لان المانع من وجوده اد كل واحد منهما حصول مراد الآخر ولا يتمتع وجود  
مراد هذا الا عند وجود مراد الآخر وبالعكس فلو امتنع معا لوجد معا وذلك  
محال لوجبهن الاول انه لما كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون

أحدهما أقدر من الآخر بل يستويان في القدرة فيستحيل أن يصير مراد أحدهما  
أولى بالوقوع من الآخر إذ يلزم ترجيح أحد المتساويين من غير مرجح وهو محال  
الثاني أنه إن وقع مراد أحدهما دون الآخر فالذي يحصل مراده الله قادر والذي  
لا يحصل مراده عاجز فلا يكون الله الخلق وإن قيل لا نسلم صحة المخالفة في الإرادة  
لوجهين أحدهما أنه لا بد أن يكون كل واحد منهما عالما بجميع المعلومات فيكون  
كل واحد منهما عالما بأن أحد الضدين يقع والآخر لا يقع وما علم الله أنه لا يقع كان  
وقوعه ممتنعاً وما كان ممتنع الوقوع فالعلم بامتناعه لا يرده فكل واحد لا يرده إلا  
إيقاع شيء واحد الوجه الثاني أن كل واحد يجب أن يكون حكماً فيكون عالماً  
بالأصلح وغير الأصلح فينتفان في إرادة الأصلح فيمتنع وقوع المخالفة سبحانه  
المخالفة لكتبتها جائزة غير واقعة فلا يلزم محال والجواب لو كان العلم بالأصلح موجبا  
لإرادته لزم أن يكون الله موجبا لأفعاله لا موجداً لها اختياراً أو التكاليف في  
الوحدانية فرع الكلام في إثبات القادر المختار ( الحجة الثانية ) لو فرضنا الهين  
كان كل واحد قادر على جميع المقدورات فيفيض إلى وقوع مقدوري قادرين  
مستقلين وهو محال فوجود الهين محال لبيان الملازمة أنه إذا كان كل واحد منهما  
مقدوراً للآخر فإذا اتفقا على إيجاد مقدور لا يكون اتفاده بقدره أحدهما أولى  
من الآخر لأن كل واحد مستقل بالإيجاد ومراده ولا مرجح لواحد وانما قلنا  
وقوع مقدوري قادرين مستقلين محال لأن ذلك الفعل مستغن بكل واحد منهما  
عن كل واحد منهما فيكون محتاجاً إليهما وغنياً عنهما وهو جمع بين النقيضين  
( الحجة الثالثة ) إذا فرضنا الهين فإما أن يصح الاختلاف عليهما فيفيض إلى عجز  
أحدهما أو لا يصح فيفيض إلى عجز أحدهما أيضاً فيكون كل واحد منهما عاجزاً  
عن اظهار مخالفة صاحبه فيعود الأمر إلى كون كل واحد منهما عاجزاً  
والعاجز لا يكون الها وإذا علمت ذلك علمت أن جميع ما في العالم العلوي والسفلي  
من المحدثات والمخلوقات دليل على وحدانية الله تعالى فإنه لو أراد أحدهما أن

يكون صيفا وأراد الآخر أن يكون شتاء أو أراد أحدهما أن يكون هذا صيفا  
وأراد الآخر أن يكون مريضا يعود ما تقدم وقلت في آيات

سما وأرض وشم الجبال \* كذلك البحار له شاهد

وعجز جميع الوري عن أقل \* أقل ذباب له عابد

وفي كل شيء له آية \* تدل على أنه واحد

(الحجة الرابعة) لو فرضنا وجودين واجبي الوجود لذاتيهما لزم أن يكون كل  
واحد مشار كالآخر في الوجود ومباينا له في نفسه ومبايه المشار كه غير مبايه  
المباينة وكل واحد مركب من الوجود الذي به يشارك الآخر ومن التباين الذي  
به يباين الآخر وكل مركب محتاج الى كل جزء من أجزائه وأجزاؤه غيره وكل  
مركب محتاج وكل محتاج ممكن بالقول بأن واجب الوجود أكثر من واحد  
محال (الحجة الخامسة) لو فرضنا الهين كل واحد منهما واجب الوجود لذاته  
فيمتاز كل واحد بتمييز والام يحصل التعدد فبالمتميز إيمان أن يكون صفة كمال  
أم لا فان كان صفة كمال فالخالي عنها خال عن صفة كمال فيكون ناقصا والناقص  
لا يكون الها وان لم يكن صفة كمال فلا يكون صفة كمال فهو صفة ناقص  
والناقص لا يكون إلها (الحجة السادسة) مبايه الامتياز إيمان أن يكون معتبرا في  
تحقيق إلهيته أو لا فان كان معتبرا كان الخالي عنها ليس بالله وان لم يكن معتبرا لم  
يكن الانصاف به واجبا فيفتقر الى التخصيص والمفتقر محتاج ليس بالله (الحجة  
السابعة) لو فرضنا إلهين لابد أن يفكر العبد من التمييز بينهما وهو في عقولنا  
بالتباين في المكان أو الزمان أو الامكان وذلك على الاله محال (الحجة الثامنة) لو  
فرضنا إلهين فأحدهما ما أن يكون كافيا في تدبير العالم وتخليقه أم لا فان كان كافيا  
كان الثاني غير محتاج اليه وهو ناقص أو لا يكون كافيا فهو ناقص والناقص  
لا يكون إلها (الحجة التاسعة) العقل يحكم باحتياج الفعل الى فاعل وفاعل واحد  
كاف ونقول فيما زاد على الواحد ليس احتياجه الى اثنين بأولى من ثلاثة ولا ثلاثة



باولى من أربعة وهلم جرا الى المالا نهاية له فالقول بالالهين محال (الحجة العاشرة)  
 أحد الالهين اما أن يقدر على تمييز نفسه وتعيينه أولا الاول محال لأن دليل اثبات  
 الصانع ليس الاعلى حدوث المحدثات وامكانها وليس فيه ما يدل على تعيين والثاني  
 باطل لافضائه الى العجز (الحجة الحادية عشر) أحد الالهين اما أن يقدر على ستر  
 شئ من أفعاله فيلزم كون المستور عنه عاجلا أولا يقدر فيلزم كونه عاجزا  
 (الحجة الثانية عشر) مجموع قدرتهما أقوى من قدرة كل واحد فقدرة كل  
 أحد متناهية هو عاجز (الحجة الثالثة عشر) العدد ناقص لاحتياجه الى  
 الواحد وأيضا الواحد الذى يوجد من جنسه ونوعه ناقص لأن مجموع العدد  
 أن يدممه والناقص ليس باله (الحجة الرابعة عشر) لو فرضنا الهين وفرضنا معدوما  
 يمكن الوجود فان لم يقدر أحدهما على إيجاد الآخر كانا عاجزين وان قدر أحدهما  
 فالعاجز ليس باله وان قدر جميعا فان أوجدها بالتعاون فكل واحد محتاج الى  
 الآخر فكل واحد عاجز وان قدر كل واحد على إيجاد مستقلا فإذا أوجده  
 أحدهما فاما أن يبقى الثاني قادرا عليه وهو محال لأن إيجاد الموجود محال وان لم  
 يبق فيكون الأول قد زال قدرته وعجزه فهو مقهور فليس باله فان قيل فالواحد  
 اذا وجد مقدوره زالت قدرته فيلزم أن يكون هذا الواحد جعل نفسه عاجزا  
 فلما اذا وجد مقدوره بعدت قدرته وبعاد القدرة ليس بعجز وأما الشريك  
 فيما نفذت قدرته بل زالت بسبب قدرة الأول فيكون ذلك تعجيزا (الحجة الخامسة  
 عشر) اننا نقول لو قدرنا الهين فاما أن يكون كل واحد قادر على إيجاد الحركة  
 في هذا الجسم المعين بدلا عن السكون وبالعكس أم لا فان لم يقدر فهو عاجز  
 وان قدر فاذا خلق فيه الحركة امتنع على الثاني خلق السكون فيه فهو عاجز  
 فليس باله (الحجة السادسة عشر) لو قدرنا الهين كانا عالين بجميع المعلومات  
 فعلم كل واحد منهما متعلق بعين معلوم الآخر فوجب تماثل والقابل لأحد المثلين  
 قابل للآخر واختصاص الذوات بهذا العلم مع جواز اتصافهما بذلك العلم بدلا

عن هذا أمر جائز فيستدعي مخصص الكل واحد منهما بعلمه وقدرته فكل واحد  
 ناقص مفقود لاله وهو محال (الحجة السابعة عشر) أن الشراكة في الملك عيب  
 في الشاهد والفردانية والتوحيد والاستقلال بالملك صفة كمال والمالوك  
 يكرهون الشراكة في هذا الملك الحقير وكلما كانت المملكة أعظم كانت النفرة  
 عن الشراكة أشد فذا طنت لك تلك الله تعالى ولم يكونه فإذا قدر أحدهما على  
 استخلاص الملك لنفسه كان الآخر عاجزا (الحجة الثامنة عشر) لو قدرنا الهين  
 تعالى الله لكان اما أن يكون كل واحد محتاجا الى الآخر أو مستغنيا أو أحدهما  
 محتاج والآخر مستغن فان كان الأول كما محتاجين وان كان الثاني كان كل  
 واحد مستغنى عنه فكأن ناقضا ألا ترى أن البلد اذا كان له رئيس والناس  
 يفعلون مصالح تلك البلد من غير مراضة ولا التفات الى الرئيس كان في غاية  
 الذلة والمهانة والاله الذي يستغنى به لا يستغنى عنه وان احتاج أحدهما الى الآخر  
 من غير عكس كان المحتاج ناقضا والمستغنى هو الاله وهذه الوجوه منها ظني  
 ومنها اقناعي أما الدلائل السمعية فالأول قوله تعالى والهيكم اله واحد لاله الا هو  
 وقوله قل هو الله أحد وقوله وقال الله لاتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد الثاني  
 قوله تعالى هو الأول والآخر الأول هو الفرد السابق حتى لو قال قائل أول عبد  
 اشتريته حرفا شري أو لاعددين لا يعتق أحدهما لأن الأول يجب أن يكون فردا  
 ولو اشتري بعد ذلك واحد لم يعتق أيضا لان الأول يجب أن يكون سابقا فلما  
 وصف الله تعالى نفسه بأنه أول لزم أن يكون فردا سابقا فقتضى أن لا يكون له  
 شريك الثالث قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ولو كان له  
 شريك لعلمها والنص يقتضي أن لا يعلمها سواه الرابع كلمة لاله الا الله ذكر  
 في سبع وثلاثين موضعا الخامس قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه حكم بأن  
 ما سواه هالك وما جاز عدمه فعند وجوده لا يكون قديما ثابت قدمه امتنع عدمه  
 وغير القديم ليس باله السادس وان عيسك الله يضر فلا كاشف له الا هو الذين

أثبتوا شريكاً مع الله إما علوي وإما سفلي والعلوي الكوكب والشمس والقمر وأبطله الله بدليل الخليل وهو قوله لا أحب الآفلين ومن زعم الشريك النور أو الظلمة أبطله الله بقوله وجعل الظلمات والنور ومن قال بزدان وأهرمز أبطله الله بقوله لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا بقوله إذا لا تبغوا إلى ذي العرش سبيلاً وبقوله ولعل بعضهم على بعض والشريك السفلي قيل المسيح وأبطله الله بقوله لن يستكف المسيح أن يكون عبد الله وقيل الوثن وأبطله الله بقوله أفن يخلق كمن لا يخلق الآية السابع ذكر الله سبحانه على صحة التوحيد ثلاثة أدلة لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا بقوله ولعل بعضهم على بعض وقوله إذا لا تبغوا إلى ذي العرش سبيلاً الآية فسبحان الله رب العرش وذلك تنبيه على أن الاشتغال بالتسبيح إنما ينفع بعد إقامة الدليل على كونه منزهاً وقال سبحانه الله رب العرش عما يصفون ولم يقل فسبحان الله عما يصفون تنبيه على أنه كيف يجوز للعاقل أن يجعل الجناد الذي لا يحصى ولا يعقل شريكاً في الألوهية خالق العرش العظيم وموجد السموات والأرض (خاتمة) الإيمان مركب من حصول المعرفة في القلب وهو الأصل قال تعالى فاعلم أنه لا إله إلا الله ومن الأقارب باللسان والتوحيد قال تعالى قل هو الله أحد فان قل أمر للمكاف بأن يقول بلسانه ما يدل على التوحيد ويؤكد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله واشترط النطق باللسان لأن الإيمان له أحكام تتعلق بالباطن وهي أحكام الآخرة وهو متفرع على العلم الذي هو باطن عن الخلق وله أحكام تتعلق بالظاهر وهي أحكام الدنيا ولا يمكن إقامتها إلا بعد معرفة أسرار المكاف ولاعرفة إلا بالقول فالمعرفة ركن أصلي في حق الله تعالى والقول ركن شرعي في حق الخلق واليه الإشارة بقوله ولا تسبحوا المشرق حتى يؤمن قال عليه السلام من قال لا إله إلا الله تخلص من قلبه دخل الجنة وقال الدقاق من قالها تخلص في مقالته دخل الجنة في حالته قال تعالى ولمن خاف مقام ربه

جنتان الجنة في الوقت وهي جنة المعرفة وجنة في العقبى وهي جنة الآخرة  
﴿ فصل ﴾ يروى عن محمد الحكيم الترمذي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس عوت فتشهد أن لا اله الا الله وانى  
رسول الله يرجع ذلك الى قلب مؤمن الاغفر الله له قال الشيخ لأن هذه شهادة شهيد  
بها عند الموت وقد ماتت منه الشهوات ولانت نفسه المقررة وذهب حرصه  
وألقى نفسه بين يدي قدرة رب العالمين واستوى منه الظاهر والباطن ولقى الله  
مخلصا بتلك الشهادة فغفر له بتلك الشهادة الصادقة التي وافق ظاهرها باطنها أما  
الذي يقول وهو صحيح فذلك قول مع التخليط لأنه يشهد هذه الشهادة وقلبه  
مشغول بالشهوات ونفسه أشمرة بطرة فهذا هو التفاوت بين ذكر الشهادة  
حالة الصحة وذكرها في آخر زمن الحياة انتهى وتممه الامام فخر الدين فقال  
ان الانسان قلبه مفتون بديناه مأسور في يد الشهوات سكران عن الآخرة  
حيران عن الله تعالى لم يحصل فيه اليقين البتة لأن قلبه مملوء بالميل الى غير الله تعالى  
فلا يحصل فيه الميل الى الله تعالى أما اذا حصل في القلب اليقين بالله تعالى كان  
الأمر بخلاف ذلك لأن اليقين سمي يقينا لاستقراره في القلب وهو النور يقال  
تقين الماء في الحفرة اذا استقر فيها فاذا استقر النور دام واذا دام صارت  
النفس صاحبة بصيرة فاطمأن القلب بجلال الله ثم انقطع عن غير الله فوقف  
عاجزا فاستغاث بالله صار خامضرا فاجابه الذي يجيب دعوة المضطر اذا دعاه  
فيستقر ذلك النور الملائى في القلب فيتعلق به طامات الاشغال بغير الله فيصير  
أمر الملكوت مشاهدا له وهو قول حارثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنني  
أنظر الى عرش ربي بارزا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نور الله الايمان في  
قلبه وقد جاء في الاخبار أن ادريس عليه السلام وموسى وحمدا صلوات الله  
عليهم كل واحد منهم في زمانه مواظبا على هذا الدعاء يا نور كل شيء أنت الذي  
فاق الظلمات نورهم وما يحقق ذلك قوله عليه السلام من قال لا اله الا الله وحده



لا شريك له له الملك وله الحديث ويميت وهو على كل شيء قدير مخلصا به اروحه  
مصدقها قلبه ولسانه فتفت السموات فتفاحي ينظر الرب الى قائليها من أهل  
الدنيا وعن زبد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله  
مخلصا دخل الجنة قيل يا رسول الله وما اخلاصها قال أن تحجزه عن المحارم وقال  
عليه السلام أخلاص يكفك القليل وعن زبد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إن الله عهد الى أن لا يأتيني أحد من أمتي بلا لا اله الا الله لا يلاحظ بها شيئا  
الا وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله وما الذي يلاحظ بها قال حرصا على الدنيا وجمعها  
لها ومنعها يقول يقول الانبياء ويعمل عمل الجبابرة والحاصل أنه لا بد من اليقين  
عند التكلم بهذه الكلمة حتى تكون نافعة ولا يحصل اليقين بها الا بعبود  
الشهوات ولا يحصل موت الشهوات الا بأحد طريقين أحدهما أن يروض نفسه  
حتى تموت شهواته حال حياته والثاني انه ان ماتت شهواته عند وفاته وعظم رجاءه  
وخوفه من ربه وانقطع نظره بالكلية اضطرارا فاذا نطق بهذه الكلمة في  
تلك الحالة استوجب المغفرة فلماذا السبب استجب السلف أن يلقنوا  
المختصر هذه الكلمة وقال عليه السلام لقنوا موتاكم لا اله الا الله فالانسان عند  
القرب من الموت فثبت شهوته فحصل له نور اليقين فصارت هذه الكلمة مقبولة  
منه وأما الاول وهو الذي يروض نفسه قد فتح الله له روضة الى الغيب فركبته  
أحوال سلطان الجلال فنطق بها من القلب الصافي فهو بالمغفرة اولى انتهى

﴿فصل﴾ هذه الكلمة لما كانت أفضل الذكرك فرغ اليها الولي والعدو عند المحنة  
ففرعون لما قرب من العرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل  
أي لا اله الا الله قدر على ان يجعل النار راحة تكفي حق الخليل والماء عذابا تكفي حقه  
الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل ويونس عليه السلام قال الله تعالى فنادى في  
الظلمات ان لا اله الا أنت أي فانك أنت الذي تقدر على حفظ الانسان حيا في  
بطن الحوت ولا قدرة لغيرك على ذلك فقبل نداء يونس ولم يقبل نداء فرعون

لان يونس عليه السلام سبقت له المعرفة وقال تعالى ولا تسكن كصاحب الخوت  
 اذ نادى وهو مكظوم وقال تعالى فلو لا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم  
 يبعثون وفي هذا تنبيه على ان من حفظ الله في الخلوات حفظه في القلوات  
 ويونس عليه السلام انما ذكر هذه الكلمة مع الحضور والشهود والانكسار  
 فقال لا اله الا أنت وفرعون قاهلها في الغيبة فقال لا اله الا الذي آمننت به بنوا  
 اسرائيل وفرعون سبق له الكفر وما ذكرها عبودية بل لطلب الخلاص من  
 الغرق لقوله تعالى فلما أدركه الغرق قال آمننت انه لا اله الا الذي آمننت به بنوا  
 اسرائيل والله تعالى أمرك بطاعات كثيرة ويستحيل ان يوافقك في شيء منها  
 وأمرك بلاله الا الله ووافقك فيها فقال شهد الله انه لا اله الا هو الآية والاشارة  
 بتكرير هذه الكلمة في الآية الاشارة الى تكريرها طول عمره ويروي ان  
 يوسف عليه السلام أراد ان يتخذ وزير الخفاء جبريل عليه السلام قال ان الله  
 يأمرك ان تتخذ فلانا وزيراً لك فنظر يوسف اليه وكان الرجل في غاية الدمامة  
 فسأل جبريل عن السبب فقال ان له عليك حق الشهادة انه هو الذي شهد ان  
 كان قيصر قد من قبل الآية والاشارة في ذلك ان من شهد لمخلوق وجدوزارته في  
 الدنيا فن شهد لله بالتوحيد في الحال كيف لا يجدر حتمه في العقبي وفي الحديث  
 ان لله ملائكة يؤمنون عند تأمين الامام فن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له  
 ما تقدم من ذنبه فن وافق تأمينه تأمين الملائكة مرة صار مغفوراً له فن وافقت  
 شهادته وحداثة الله تعالى وشهد لله ألف مرة أولى بان يصير مغفوراً له حكى عن  
 الحجاج انه أمر بقتل رجل فقال لا تقتلني حتى تأخذ يدي وتمشي معي فاجابه  
 فقال الرجل بحرمة حبيبتي معك في هذه الساعة لا تقتلني فعفي عنه وقد وقعت  
 للؤمن حجة مع الله تعالى في شهادة أن لا اله الا الله فيرجى له المغفرة وكلمة لا اله الا  
 الله تصعد الى الله بنفسها وغيرها من الطاعات يصعد به الملك قال تعالى اليه يصعد  
 الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه قال بعضهم أي العمل الصالح ترفعه الملائكة

وجميع الطاعات نزول يوم القيامة وطاعات التهليل والتحميد لا نزول قال تعالى  
 حكاية عن أهل الجنة وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقالوا الحمد لله الذي  
 صدقنا وعده دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحمينهم فيها سلام لا اله الا هو له الحمد في  
 الأولى والآخرة وروى في الآثار انه من قال لا اله الا الله فانه تعالى يعطيه من  
 الثواب بعدد كل كافر وكافرة ثبت الله ضدا أو ندا أو شركاء فلا جرم يستحق  
 الثواب بعدد ما قيل اذا كان آخر الزمان فليس لشي من الطاعات فضل كفضل  
 لا اله الا الله لان صلاتهم وصيامهم يشوبها الرياء والسمعة وصدقانهم يشوبها  
 الحرام ولا اله الا الله ذكره المؤمن لا بد ذكر الله الا عن صميم قلبه  
 فصل في فضل لا اله الا الله روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل الذكرا  
 له الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ليس على أهل  
 لا اله الا الله وحشة في الموت ولا عند النشر وكافى انظر الى أهل لا اله الا الله عند  
 الصيحة ينفضون شعورهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن  
 وروى ان المأمون لما انصرف من مرو يريد العراق واجتاز بنيسابور وكان  
 على مقدميه علي بن موسى الرضى فقام اليه قوم من المشايخ وقالوا نسألك بحق  
 قرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تحدثنا بحديث ينفعنا فروى عن  
 أبيه عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا اله الا الله حصني من دخل حصني  
 آمن من عذابي وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يفتح الله أبواب  
 الجنة وينادي مناد من تحت العرش أينما الجنة وكل ما فيك من النعم لمن أنت  
 فتمنادى الجنة وما فيها نحن لاهل لا اله الا الله ونستاق الى أهل لا اله الا الله ولا غلبنا  
 الا أهل لا اله الا الله ونحن محرمون على من لم يقل لا اله الا الله ولم يؤمن بلا اله الا الله  
 وعنه هذا تقول النار وكل ما فيها من العذاب لا يدخل الامن أنكرا لا اله الا الله  
 ولا أطلب الامن كذب بلا اله الا الله وأنا حرام على من قال لا اله الا الله ولا امتلئ الا  
 بمن حمد لا اله الا الله وليس غمطي الا على من أنكرا لا اله الا الله قال فضي غفرة

الله ورجته ويقولان لا اله الا الله وناصران لمن قال لا اله الا الله ومحبان  
 لمن قال لا اله الا الله ومتفضلان على من قال لا اله الا الله ويقول الله أبعث الجنة لمن  
 قال لا اله الا الله وحرمت النار على من قال لا اله الا الله وأغفر كل ذنب لمن قال لا اله  
 الا الله فلا أحجب رجسة ولا مغفرة عمن قال لا اله الا الله وما خلقت الجنة الا لاهل  
 لا اله الا الله ولا تنالوا أهل لا اله الا الله الا بما يوافق لا اله الا الله وقال عليه السلام  
 أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا هاعصموا مني دماءهم  
 وأموالهم الا بنحسها وحسابهم على الله

﴿فصل﴾ ذكر المعارفون في تفسير لا اله الا الله وجوهاً أحدها قال ابن عباس  
 لا اله الا الله لانافع ولا ضر ولا معز ولا مدل ولا معطي ولا مانع الا الله ثانياً لا اله الا  
 الله من برحى فضله ويخاف عذابه ويؤمن جوره ويؤكل رزقه وينزل أمره  
 ويسئل عفوه ولا يرتكب نهيه ولا يحرم فضله الا الله وأيضاً قول لا اله الا الله إشارة  
 الى المعرفة والتوحيد بلسان الحمد والتشبيد الى الملك المجيد واذا قال العبد لا اله الا  
 الله فعناه لا اله الا الله والآلاء والنعماء والقدرة والبقاء والعظمة والسناء والعز والثناء  
 والسخط والرضى الا الله الذي هورب العالمين وخالق الأولين والآخرين وديان  
 يوم الدين وأيضاً لا اله الا الله لانه لا اله الا الله كاشف الكربة وقيل كلمة لا اله  
 الا الله اثنا عشر حرفاً لا جرم وجب بها اثنا عشر فريضة ستة ظاهرة وستة باطنة  
 أما الظاهرة فالطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد وأما الباطنة  
 فالتوكل والتفويض والصبر والرضى والزهد والتوبة قال بعضهم الحكمة في  
 سؤال الملائكة ان الملائكة طعنن في بنى آدم بقولهم أتعلم فيهم ان يفسد فيها الآية  
 فقال تعالى انى أعلم ما لا تعلمون واذا مات المؤمن بعث الله الى قبره ملكين يقولان  
 له من ربك وما دينك فيقول ربى الله ودينى الاسلام فيأمرهم الله تعالى ويقول  
 اشهدا بما سمعنا ان أقل الشهود اثنان ثم يقول الله تعالى للملائكة انظروا الى  
 عبدى قد أخذت روحه وماله وزوجته قاله أخذوه وزوجته في حجر غيره



وضيعته في يد غيره ثم ان الملائكة سألوه في بطن الأرض فلم يدكر عن شيء الا عن  
توحيدى وتزبى ليعلموا انى أعلم ما لا تعلمون وأيضا في هذا السؤال ان الله  
تعالى قال في الابتداء ألسنت بر بكم قالوا بلى فيشهد الله عليهم فلما جاؤا الى الدنيا  
شهدوا بالتوحيد وشهد عليهم الانبياء والمؤمنون بذلك فاذا سألوا وأدخل القبر  
سأله الملك ان على هذه الشهادة فيشهد بها في قبره فيسمع تلك الشهادة فاذا جاء  
يوم القيامة جاء ابليس وأراد ان يأخذنه ويقول ههنا من شيعتى لانه تبعنى في  
الماضى فيقول الله تعالى لاسطان لك عليه لاني سمعت منه التوحيد في الابتداء  
والانتهاء والرسول سمعوا منه ذلك في الوسط والملائكة سمعوا منه ذلك في الانتهاء  
فكيف يكون من شيعتك وكيف يكون لك عليه سلطان اذهبوا به الى الجنة  
﴿ فصل في أسماء الاله الا الله ﴾ (الاول كلمة التوحيد لانها) تدل على نفي الشرك على  
الاطلاق ومعنى على الاطلاق أنه تعالى قال والله كم اله واحد فربما خطر ببال أحد  
ان يقول هب ان الهنا واحد لكن يمكن ان يكون لغيرنا اله معاند لاهنا فأزال  
الله هذا التوهم بقوله لا اله الا هو لان قولنا الارجل في الدار يقتضى نفي الماهية  
ومتى انتفت الماهية انتفى جميع افرادها اذ لو حصل فرد من افراد تلك الماهية  
تحصلت تلك الماهية لان كل فرد من افراد الماهية مشتمل على تلك الماهية واذا  
وجدت الماهية فنذلك يناقض نفي الماهية فيثبت ان قولنا الارجل في الدار يقتضى  
النفي العام الشامل واذا قيل بعبد ذلك الازيد أفاد التوحيد الكامل وهذه  
الكلمة ثمرتان \* الاولى أن جوهر الانسان خلق في الاصل مشر فامكروما قال الله  
تعالى ولقد كرمنا بنى آدم واذا كان الاصل فيه مكروما كان كونه مطهرا على  
وفق الاصل وكونه متنجسا على خلاف الاصل ثم انا اذارأينا الانسان متى  
أشرك صار نجسا لقوله تعالى اما المشركون نجس فالنجاسة على خلاف  
الاصل وكونه موحدا يقتضى الطهارة أولا لانه على وفق الاصل فالمرحوم من  
خواص الله لقوله تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات \* الثمرة الثانية

أن الشرك سبب خراب العالم فالتوحيد سبب لعمارة العالم لان الضدين  
 مختلفان في الحكم وإذا كانت كلمة التوحيد سبب عمارة العالم فأولى ان يكون  
 سبب العمارة القلب الذي هو محل الوجدانية واعمارة اللسان الذي هو محل ذكر  
 الوجدانية وذلك يناسب عفوا لله عن أهل التوحيد ( الاسم الثاني كلمة  
 الاخلاص ) سميت بذلك لان الاصل فيها عمل القلب وهو كون الانسان عارفا  
 بقلبه ووجدانية الله تعالى وهذه المعرفة الحاصلة في القلب يستحيل ان يأتي بها  
 الانسان لغرض آخر سوى طاعة الله وعبوديته فهذه المعرفة طلبت لوجه  
 الله لا لغرض آخر ألبتة بخلاف سائر الطاعات البدنية فانها كما يوثق بها لتعظيم  
 الله تعالى فقد يوثق بها لسائر الأغراض العاجلة من الرياء والمدح والثناء فلذلك  
 سميت كلمة الاخلاص ( الاسم الثالث كلمة الاحسان ) قال تعالى هل جزاء  
 الاحسان الا الاحسان أي هل جزاء الايمان واعلم يا هذا ان عليك عهدا العبودية  
 وعلى كرمه عهدا الربوبية كما قال تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وعهد  
 عبوديتك ان تكون عبدا لله لا لغيره وان تعرف ان كل ما سوى الله هو عبد الله كما  
 قال تعالى ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا وقل لا اله الا الله  
 يدل على اعترافه بان كل ما سواه هو عبده فثبت ان قول لا اله الا الله احسان من  
 العبد فقوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان أي هل جزاء من آتى بقول لا اله الا  
 الله الا ان أجمعه في حاية لا اله الا الله وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة  
 والمراد من قوله أحسنوا هو قول لا اله الا الله باتفاق أئمة التفسير لانه لو قال ذلك  
 ومات دخل الجنة وقال تعالى ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله اتفقوا انها نزلت  
 في فضيلة الادان لاشتماله على لا اله الا الله وقال تعالى الذين يستمعون القول  
 فيتبعون أحسنه وأحسن القول لا اله الا الله وقال تعالى ان الله يأمر بالعدل  
 والاحسان قيل العدل الاعراض عما سوى الله والاحسان الاقبال على الله وقال  
 تعالى ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم الاحسان قول لا اله الا الله وروى عن أبي

موسى الاشعري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أحسنوا الحسنى  
 أى الذين قالوا لا اله الا الله الحسنى هي الجنة والزيادة النظر الى وجهه الكريم  
 وكلما كان الفعل أشد حسنا كان فاعله أشد احسانا وأحسن الاذكار لا اله الا الله  
 وأحسن المعارف معرفة لا اله الا الله فتكون هذه المعرفة وهذا الذكر احسانا  
 (الاسم الرابع دعوه الحق) قال تعالى في سورة الرعد له دعوة الحق وهو يفيد  
 الحصر أى لهذه الدعوة لاغيره كقوله تعالى لكم دينكم ولى دين أى لكم  
 دينكم لاغيركم وجه افادته الحصر أن الحق نقيض الباطل والحق هو الموجود  
 والباطل هو المعدم ولما كان الحق سبحانه حقا في ذاته لذاته ولصفاته وكان  
 متمتعا بالتغير في حقيقة كانت معرفته هي المعرفة الحقيقية وذكره هو الذكور الحق  
 والدعوة اليه هي الدعوة الحق وأما مساواه فهو ممكن لذاته فلا تكون معرفته  
 واجبة التحقق ولا ذكره ولا الدعوة اليه ودعوة الحق تارة تكون من الحق للحق  
 الى الحق وتارة تكون من الخلق للخلق الى الخلق أما ان دعوة الحق تكون من  
 الحق فلانه هو الذى دعا القلوب الى حضرته فلولادعوته الى تلك الحضرة  
 وتوفيقه في ذلك الوصول والاخفى أن يمكن للعقل البشرى الوصول الى جلال  
 حضرة الله تعالى وأيضا فبادى الحركات وأوائل المحدثات تنتهى الى قدرة الله  
 تعالى وقضائه قال الله تعالى للأمر من قبل ومن بعد وأما أن تلك دعوة الحق  
 فقال الله تعالى لمن الملك اليوم وأما الانتهاء الى الحق فقال الله تعالى وأن الى ربك  
 المنتهى وأما أن دعوة الحق تارة تكون من الخلق فقال ومن أحسن قولاً ممن دعا  
 الى الله وعمل صالحاً وقال تعالى اننا سمعنا منادياً ينادى للإيمان (الاسم الخامس كلمة  
 العدل) قال تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وفى الحديث أن جبريل عليه  
 السلام قال يا محمد ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال ابن عباس العدل شهادته  
 أن لا اله الا الله والاحسان القيام بالعبودية وقيل العدل شهادة أن لا اله الا الله  
 والاحسان الاخلاص فيه وقيل العدل مع الناس والاحسان مع نفسك بالطاعة

قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وقيل يأمر بالعدل مع الاعضاء وبالا حسان  
مع القلب بان يربيه بعد التوحيد وشراب المحبة وقيل بالعدل رؤية الافتقار الى  
الحق والا حسان مشاهدة احسان الخالق على كل شئ في الخلق وسبب تسمية هذه  
الكلمة بكلمة العدل وجوه الاول ان العدل في كل شئ يحصل سبب اعتداله وكمال  
حاله وكمال حال القوى الحساسة في ادراك المحسوسات وكمال حال القوى النفسانية  
في طلب الاشياء النافعة الجسمانية وكمال حال القوة العصبية في دفع الاشياء المنافية  
للجسمانية واما القوة العقلية فكمال حالتها وغاية سعادتھا ان ترسم فيها صور  
الحقائق واشباه المعقولات كما هي حتى تصير القوة العقلية كالمرآة التي تجلت فيها  
صور الوجوه بتمامها وأشرف المعقولات واعلاها معرفة جلال الله وقدره  
وعظمته وعزته فكان غاية العدل والاعتدال للارواح البشرية والقوى  
العقلية وكونها مقبلة على هذه الحال مستغرقة فيها السبب الثاني ان معرفة الله  
متوسطة بين الافراط الذي هو التشبيه والتفريط الذي هو التعطيل فمن  
بالغ في الاتبات وقع في التشبيه ومن بالغ في النفي وقع في التعطيل فالحق الاعتدال  
بين الطرفين السبب الثالث من ترك النظر والاستدلال في معرفة الله تعالى  
وعدل الى ما آلفه من الحس والخيال وقع في الضلال وامان توغل في البحث  
وأراد الوصول الى كنه العظمة تحير وتردد بل عمى فان نور جلال الالهية يعمى  
أحداق العقول البشرية فصار هذان الطرفان مذمومين فاولا البحث في  
الاعتدال وترك التعمق فعنه عليه السلام انه قال تفكروا في الخلق ولا تفكروا  
في الخالق فأمر تعالى بالعدل في التوحيد وقال ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين  
النساء ولو حرصتم أظهر العجز عن الضعيف وأقبح على الشر يف ليعلم ان الكل  
فيه ( الاسم السادس الطيب من القول ) قال تعالى وهديا الى الطيب من القول  
أى الى لاله الا الله والالف واللام للاستغراق كأنه قال لا لاله يذو لا طيب الا هدا  
لان طيب غيره بالنسبة الى طيبه كلا طيب وأي كلمة أطيب وأظهر من كلمة التوحيد



والسكر بسبب النجاسة سبعين سنة ونزول النجاسة به كره هذه الكلمة مرة واحدة  
وذلك ان الطيب هو اللين واللين يدرك الملاثم والملاثم للقوى الحساسة  
المحسوسات والملاثم للقوة العقلية ادراك جلال الله تعالى وقدره وادراك القوة  
الحساسة امامدرك القوى الحساسة فهي الاعراض القائمة بالاجسام الكائنة  
الفاصلة ومدرك القوة العاقلة هو ذات الله تعالى وعظمته وكلما كان الادراك  
اقوى والمدرك اشرف كانت اللذة الحاصلة بسبب ذلك الادراك اشرف واعلى  
فعلى هذا نسبة اللذة العقلية للحسية في الشرف والقوة كنسبة الادراك العقلي  
الى الادراك الحسي كنسبة ذات الله تعالى في صفاته في الشرف والتعالى عن  
الاعراض القائمة والاجسام وكان لا نهاية للنسبة الحاصلة بين هذين الادراكين  
وبين هذين المدركين وكذلك لانهاية للنسبة الحاصلة بين اللذات العقلية الحاصلة  
من ادراك جلال الله ومن اللذات الحاصلة بسبب ادراك الطعوم والروائح وسائر  
الحواس فبين ان الطيب المطلق معرفة لاله الا الله وذكر لاله الا الله  
والاستغراق في نور جلال لاله الا الله ( الاسم السابع الكلمة الطيبة ) قال الله  
تعالى ومثل كلمة طيبة الاية سميت بذلك لانها طاهرة عن التشبيه والتعظيم لكانها  
طريقة متوسطة بينهما مباينة لكل واحد منهما كما ان اللبن خارج من بين فرث  
ودم وهو مبرأ عن كل واحد منهما وقال المفسرون الشجرة الطيبة النخلة وشبهت  
بكلمة التوحيد لانها تثبت في بعض البلاد دون بعض وكلمة التوحيد تجري  
على لسان بعض الناس دون بعض ومعرفة التوحيد تحصل في قلب دون قلب  
ولأن النخلة أطول الاشجار وكلمة التوحيد أعلى الكلمات ولأن النخلة نابتة في  
الارض وفروعها في السماء والكلمة الطيبة أصلها ثابت في القلب وهو المعرفة  
وفرعها ثابت في السماء اليه يصعد الكلام الطيب ( الاسم الثامن الكلمة الثابتة )  
قال تعالى يشهد الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة سميت  
بذلك لان المذكور والمعالم ثابت واجب الثبوت لانه متمنع العدم لذاته فالقول

كذلك ( الاسم التاسع كله التقوى ) قال الله تعالى وأزمنهم كله التقوى وسميت  
 بذلك لان قائمها اتقى الكفر ولأها واقية لبذل من السيف ولما لك من أن يغرم  
 ولا ولدك عن الاسر فانضاف الى القلب اللسان صارت واقية لقلبك من  
 الكفر وان وفقت صارت واقية لجوارحك من المعاصي ( الاسم العاشر الكلمة  
 الباقية ) قال كثير من المفسرين في قوله تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه انها قول  
 لا اله الا الله لقوله قبل ذلك انني راء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيدي ومعنى  
 انني راء مما تعبدون نفي الالهية عن الاشياء التي كانوا يعبدونها ثم قال الا الذي  
 فطرني فكان فيه اثبات الالهية للذي فطره ومجموع ذلك لا اله الا الله ( الاسم  
 الحادي عشر الاستقامة ) قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا هو  
 قول لا اله الا الله وقولهم ربنا الله اقرار بوجود الرب تعالى ثم من المقترب من  
 أثبت له ندا وشريكا تعالى الله ومنهم من نفي ذلك وهم الذين استقاموا على الصراط  
 المستقيم والاستقامة في القيامة بقدر الاستقامة في نفي الشركاء ( الاسم الثاني  
 عشر كله الله العليا ) قال تعالى وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي  
 العليا وذلك ان القاب اذا تجلى فيه نور هذه الكلمة استعقب حصول القوة لله  
 ولهذا صار العارفون المستغرقون في نور جلال الله يستحقون الاحوال  
 الدنيوية وعظماء الملوك ولا يزالون بالقتل ولا يقيمون لطيبات الدنيا وزينها وازنا  
 ألبتة ألا ترى الى سحرة فرعون لما تجلى لهم نور هذه الكلمة كيف لم يلتفتوا الى  
 قطع الايدي والارجل والى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لما استغرق في هذا النور  
 لم يلتفت الى الملكوت كما قال تعالى ما زاغ البصر وما طغى وهي مستعلية في الدنيا  
 على سائر الاديان قال تعالى ليظهره على الدين كله ومستعلية على جميع الذنوب  
 فانها منزلة جميع الذنوب ولا يزيلها ذنب ( الاسم الثالث عشر المثل الاعلى ) قال  
 قتادة في قوله تعالى ولله المثل الاعلى معناه قول لا اله الا الله ومعنى المثل هنا الصفة  
 كما قال أهل اللغة ونظيره قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون أي صفتها

(الاسم الرابع عشر العهد) قال ابن عباس في قوله تعالى لا يملك الشفاعة الا  
 من اتخذه عند الرحمن عهدا العهد قول لاله الا الله ( الاسم الخامس عشر مقاليد  
 السموات والارض ) قال ابن عباس قول لاله الا الله لان الشريك سبب لفساد  
 العالم قال الله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال  
 هذا أن يدعو الرحمن ولدا وادا كان كذلك كان التوحيد عمارة العالم ولا تنفتح  
 أبواب السماء عند الدعاء الا بقول لاله الا الله وأبواب الجن لا تنفتح الا بهذا القول  
 وأبواب النيران لا تنفتح الا بهذا القول وأبواب القلب لا تنفتح الا بهذه الكلمة  
 وأنواع الوساوس لا تندفع الا بهذا القول فهي أشرف مقاليد السموات والارض  
 وأعز مفاتيح الارواح والنفوس والاجسام والعقول (الاسم السادس عشر كلمة  
 الحق ) لقوله تعالى ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق  
 وهم يعلمون أي قول لاله الا الله (الاسم السابع عشر العروة الوثقى) قال تعالى  
 فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى يعني قول لاله  
 الا الله ( الاسم الثامن عشر كلمة اصدق ) لقوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق  
 به ( الاسم التاسع عشر كلمة السواء ) قال الله تعالى تعالوا الى كلمة سواء بيننا  
 وبينكم قال أبو العالى هي كلمة لاله الا الله

فصل في الاله اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود  
 بالحق وأما الله ففيل مشتق واختلفوا فيه على أقوال فيل مأخوذ من اله الرجل  
 اذا فرغ اليه غيره من أمر نزل فلهه اذا أجاره وسمى الها كاسمى من أم بالناس  
 اماما وقيل مأخوذ من وله بوله وأصله ولاه فابدلت الواو همزة كما قالوا في وشاح  
 أشاح والوله هو المحبة السديدة وكان يجب أن يقال مألوه كما يقال معبود الأنهم  
 نقولوه كما قالوا في مكتوب كتاب ومحسوب حساب وقيل مأخوذ من لاه يلوه  
 اذا احتجب أي حجب العقول عن حقيقة وقيل من لاه يلوه اذا ارتفع يقال  
 لاهت الشمس اذا ارتفعت وقيل من قولهم ألهمت بالمكان اذا ألفت به وذلك

إشارة إلى دوام وجوده قال الشاعر

الهنا بدار ماتين رسومها \* كأن بقاياها وسام على اليد

وقيل من اله يأله إذا تخير وذلك إشارة إلى تخير العقول في فهم كنه حقيقته وقيل من التأله وهو التعبد يقال اله يأله الهمة أي عبد يعبد عبادة قرأ ابن عباس ويذكر والهمت أي عبادتك قال التماساني هو أقرب لقوله تعالى واسئلكم أن أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ومعنى لا اله الا الله لا معبود الا الله وقيل الله ليس بمشتق وإنما أجرى مجرى الاعلام وانما قلنا أجرى مجرى الاعلام لانه يوصف بسائر الاسماء ولا يوصف به وذلك خاصية الاعلام وانما نقل علمه لعدم الاذن الشرعي وهو اسم للوجود الحق الجامع لصفات الالهية المنعوت بنعوت الربوبية المنفرد بالوجود الحقيقي وكل موجود سواه استفاد الوجود منه وهذا الاسم أعظم التسعة والتسعين اسما لانه دال على الذات الجامعة لجميع صفات الالهية وسائر الاسماء لا تدل آحادها الا على آحاد المعنى من علم ونحوه ولم يرد عن العرب قبل النبي صلى الله عليه وسلم ولا بعده انه استعمل لفظ هذا الاسم على صيغته فضلا عن وضعه صفة لغيره وقد وردت الآثار انهم كانوا يكتبون في صحفهم في الجاهلية باسمك اللهم وقال تعالى هل تعلم له سميا ولهذا قال الجني بدرجه الله ما عرف الله الا الله وأعطى الخلق الاسماء فحجبهم بها فقال فسبح باسم ربك العظيم فوالله ما عرف الله الا الله في النشئين والدارين واليومين وقبض الله تعالى بسط العقول والارواح والقلوب في ميدان هذا الاسم كما بسطهم في ميدان الاسماء ولذلك لم يقع النجاس والاسخ للافكار التسمية به مع وجود الجاحدين والفراعة الطاغين وشدة كفرهم ولذلك كان كل اسم من اسمائه يصلح للخلق الا هذا الاسم فانه للتعليق فينبغي أن يكون حظ العبد من هذا الاسم التأله وأعني به أن يكون مستغرق القلب والهمة بالله تعالى لا يرى غيره ولا يلتفت الى سواه ولا يرجو ولا يخاف الاياه ولا يصح التعليق بهذا



الاسم الابعد التخلق بمجموع الاسماء أحوالاً وأفعالاً وأحوالاً وظاهراً وباطناً  
ومن أراد التقرب بهذا الاسم فعليه بسبعة أصول استحقاق ماسوى الله حالاً  
والتعظيم لاوامر الله كشفاً وسقوط الاكوان شهوداً والقضاء في الجمع استغراقاً  
وتعلق الهمة بالله دائماً ومراقبة الانفاس سرّاً وذكراً الاسم الاعظم ظاهراً وباطناً  
الى أن يتأله في الوله يعنى يسترق سره في وجوده في حقيقة شهوده لا يرى غيره  
ولا يحس من سواه فيحرس الله عليه أحواله ويحفظ من الاغيار أسرارهم وعن  
الشبلى ما قال أحد على الحقيقة الله الا الله ومن قاله انما قاله لحظه قال أبو سعيد الخراز  
من جاوز حد نسيان نفسه وقع في نسيان حظه من الله ونسيان حاجته الى الله  
فلو نكمت جوارحه لقاتل الله الله فهو لاء الذين ولعت أسرارهم بالله وانمحت  
آثارهم طمسافى عين التوحيد فاستخدم الله لهم الاكوان وسخر لهم الاسرار  
فن اتخذ الخلوة بهذا الذكر الى أن يتوله به في الاستغراق وحقيقة التوله أن  
يستغرق ولا يحس اذا كرام صامت أو موجوداً ومعدوم الى أن يغلب عليه  
فيسمع كل عضو منه يقول الله الله بلسان سمعه فلو سقط دمه لكتب الله الله  
وهذا واعلم أن في كل ذرة فادونها من ذرات العالم سر من أسرار اسمه الله  
فبدلك السر فهم عنه وأقرله بالتوحيد كل عالم على نوعه الذي هو قائم به علم أم  
لم يعلم كما قال تعالى ولله يسجد من في السموات والارض طوعاً وكرهاً فالالف  
الاولى دلالة الذات واللام الاولى دلالة صفات الذات واللام الثانية دلالة أسماء  
الافعال واللام الثالثة دلالة أسماء المعاني القائمة بأسماء الصفات والهاء دلالة أسماء  
الإشارة لبواطن الاسماء

﴿ فصل ﴾ يحكى أن رجلاً كان واقفاً بعرفات وكان في يده سبعة أحجار  
فقال يا أيها الاحجار السبعة اشهدوا لى انى أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً  
رسول الله فنام فرأى في المنام كأن القيامة قد قامت وحوسب ذلك الرجل  
فوجب له المارفة اساقوا به الى باب من أبواب جهنم جاء حجر من تلك الاحجار

السبعة وألقه نفسى على ذلك الباب واجتمعت ملائكة العذاب على رفعه فلم يقدرُوا ثم سيق إلى الباب الثانى فكان الامر كافى الاول وهكذا الابواب السبعة فسيق به إلى العرش فقال الله سبحانه عيسى أشهدت الاحجار فلا تضيع حقل وأما شاهد على شهادتك على نوحى ادى ادى الجنة فلما قرب من أبواب الجنة فاذا أبوابها مغلقة فجاءت شهادة أن لا اله الا الله وفقت الابواب ودخل الرجل وذكر انه زاد الماء في بغداد حتى أشرفت على الغرق فقال بعض الصالحين رأيت في تلك الليالى كأنى واقف على طرف الدجلة وأقول لاحول ولا قوة الا بالله غرقت بغداد فجاء انسان حسن الوجه وكنت أعلم انه ملك وجاء ملك آخر من ناحية أخرى فقال أحدهما للآخر ما الذى أمرت به قال أمرت بتغريق بغداد ثم هبت عنها فقال ولم قال رفعت ملائكة الليل أن البارحة افتض ببغداد سبعمائة فرج حرام فغضب الله وأمرنى بتغريقها ثم رفعت ملائكة النهار في صبح هذا اليوم تسعمائة أذان واقامة فغفر الله لهؤلاء هؤلاء وقال صاحب الرؤيا فانتبهت وجمت إلى الدجلة فاذا الماء قد نقص وقال بعضهم لا اله الا الله محمد رسول الله أربعة عشر وون حرفا وساعات الليل والنهار كذلك فكانه قيل كل ذنب أدنبته من الصغيرة والكبيرة والسرو والعلانية والخطأ والعمد والقول والفعل في هذه الساعات فهى مغفورة بهذه الحروف والكلمات وأيضا قول لا اله الا الله محمد رسول الله سبع كلمات وللعبد سبعة أعضاء وللنار سبعة أبواب فكل كلمة من هذه الكلمات السبع تغلق بابا من الابواب السبعة عن عضو من الاعضاء السبعة وقيل ان كلمة لا اله الا الله اثنا عشر حرفا فلا حرم وجب به اثنا عشرة فريضة ستة ظاهرة وستة باطنة أما الظاهرة فالتطاهرة والصلوة والزكاة والصيام والحج والجهاد وأما الباطنة فالتوكل والتقوى والصبر والرضا والزهد والتوبة وأما هو فهي مركب من حرفين هما حقيقة النفسين الداخلة والخارج نطق بها أولم تنطق بالنفس الداخلة الماء والخارج الواو

وهو البسط فالهاء داخل بنفس الحياء والواو خارج باحتراق الحرارة الباطنة  
فان الله تعالى جعل الباطن محل الحرارة من احتراق الشوق الى الله تعالى  
ومن احتراق الطلب ومن احتراق الذكر ومن احتراق الفكر ومن احتراق لطبع  
ولا يزال القبض والبسط الى أن يقضى أجل العبد فيقول الله بين الهاء والواو  
يحائل خفي عن أوهاج العقل بل عاقد ربه الله تعالى في سابق علمه القديم الازلي  
فالوجودات كلها موحدة لله تعالى على لطيف الانقاس مقهورين بقدرته  
ولو لا ذلك لغنيهم العذاب ورحم الله الباطن ورحم من استيلاء الحرارة عليه  
بنفس الاسم الباطن وهو هو فاد قال العارف هو اجتمعت تلك الحرارة المحرقة  
وخرجت بنفس النفس الى روح الهواء فيرجع النفس ببرد الهواء وهو هو  
الأنبياء في الظاهر برد وفي الباطن حر لانه هواء فسر الالف الزائدة فيه عن هو  
تزايد حياة لانه جمع بين باطن هو وظاهر الالف في التوحيد وأما ذكر التنزيه  
وهو سبحانه الله وحمده التسبيح معناه التنزيه وقولهم سبحانه منصوب على  
المصدر تقول سبحت الله تسبيحا وسبحا فاسبحان الله معناه براءة وتنزيها لمن  
كل نقص وصفة لمحدث وقوله و بحمده أي و بحمدك سبحتك ومعناه بتوفيقك  
لي وهدايتك وفضلك على سبحت لا يحولني وقوتي ففيه شكر الله تعالى على هذه  
النعمة والاعتراف بها والتفويض الى الله تعالى فان كل الافعال له تعالى

### ✽ خاتمة الكتاب ✽

وهي فيما ورد من الأذكار في أحوال وأوقات في الليل والنهار ح كان صلى الله  
عليه وسلم اذا حزبه أمر قال يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث ح كان اذا همم أمر  
نظر الى السماء وقال سبحان الله العظيم ح وقال من أصابه هم أو حزن فليدع بهذه  
الكلمات يقول أنا عبدك ابن عبدك ابن أمك في قبضتك ناصيتي بيدك ماض  
في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في  
كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل

القرآن نور صدرى و ربيع قلبى و جلاء حزنى و ذهاب همى فقال رجل من  
 القوم يا رسول الله ان المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات قال أجل فقولوهن  
 و علموهن فانه من قالهن الناس ما فيهن أذهب الله حزنه و أطال فرجه ح عن  
 على رضى الله عنه لقننى رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكلمات و أمرنى  
 ان نزل بى كروب أو شدة أن أقولها لا اله الا الله الكريم العظيم سبحانه تبارك الله  
 رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين و كان عبد الله بن جعفر يلقيها وينفث بها  
 على الموعوك و يعلمها المعتزبة من بناته ح قال كلمات المكروب اللهم رحمتك  
 فلا تكلنى الى نفسى طرفه عين و أصلح لى شأنى كله لا اله الا انت ح انى لا علم  
 كلمة لا يقولها مكروب الا فرج الله عنه كلمة أخى يونس عليه السلام فنادى  
 فى الظلمات أن لا اله الا انت سبحانه انى كنت من الظالمين ح من قرأ آية  
 الكرسي و خواتيم سورة البقرة عنده كروب أغاثه الله ح اذا خفت سلطانا  
 أو غيره فقل لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله رب السموات السبع و رب  
 العرش العظيم لا اله الا انت عز جارك و جل ثناؤك ح كتب عبد الملك الى  
 الحجاج بن يوسف أن انظر الى أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فادن مجلسه و أحسن جائزته و أكرمه قال فأتيته فقال لى ذات يوم يا أباجزة انى  
 أريد أن أعرض عليك خيلا فتمعننى أين هى من الخيل التى كانت مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فعرضها فقلت شتان ما بينهما تلك كانت أرواثها و أبواها  
 و اعلاها أبحر فقال الحجاج لولا كتاب أمير المؤمنين فيك لضربت الذى فيه  
 عيناك فقلت ما تقدر على ذلك قال ولم قلت لان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هاتمنى دعاء أقوله لا أخاف مع من شيطان ولا سلطان ولا سبع قال يا أباجزة علم  
 ابن أخيك محمد بن الحجاج فأبيت عليه فقال لابنه أنت علمك أناسا سئله أن يعلمك  
 ذلك قال أبان فاما حضرته الوفاة دعانى فقال يا أبحر ان لك الى انقطاعا وقد  
 وجبت حرمتك و انى معاملك الدعاء الذى علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم



فلا تلعنه من لا يخاف الله عز وجل أو نحو ذلك قال تقول الله أكبر الله أكبر  
الله أكبر بسم الله على نفسي ودينى بسم الله على كل شئ أعطانى ربى بسم الله  
خير الأسماء بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الارض ولا فى السماء داء بسم  
الله افتتحت وعلى الله توكلت ألت الله ربى لأشرك به أبدا أسألك اللهم بخيرك  
من خيرك الذى لا يعطيه أحد غيرك عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اجعلنى  
فى عيادك من كل شر ومن الشيطان الرجيم اللهم انى أحترس بك من شر جميع  
كل ذى شر خلقته وأحترز بك منهم وأقدم بين يدي بسم الله الرحمن الرحيم قل  
هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ومن خلقنى مثل ذلك  
وعن يمينى مثل ذلك وعن يسارى مثل ذلك ومن فوقى مثل ذلك ح عن على  
رضى الله عنه قال اذا كنت وادخلف فيه السباع فقل أعوذ بدينايال وبالجب  
من شر الأسد ح بينا النبى صلى الله عليه وسلم بمشى هو وأصحابه اذا انقطع  
شبعه فقال ان الله وانا اليه راجعون قالوا أومصيبة هذه قال نعم كل شئ ساء المؤمن  
فهو مصيبة ح يسأل أحدكم حاجته كلها حتى يسأله شبع نعله اذا انقطع عن  
عائشة رضى الله عنها قالت سلوا الله كل شئ حتى الشسع فان الله ان لم يسره لم  
يتيسر ح ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله رب العالمين الا كان أعطى  
خيرا مما أخذ ح عن الزبير بن العوام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين قرأ هذه الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله  
الا هو العزيز الحكيم قال النبى صلى الله عليه وسلم وأنا أشهد أى رب ح ما أنعم  
الله على عبد نعمة فى أهل ومال وولد فيقول ماشاء الله لا قوة الا بالله فيرى فيه  
آفة دون الموت

❦ فصل ❦ ما من عبد يذنب ذنبا فيتموضأ ويصلى ركعتين ويستغفر الله لذلك  
الذنوب الا غفر له وتلى هذه الآية ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية ح من أكثر  
من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من

حيث لا يحتسب ح ما أصرم من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة ح انى  
لاستغفر الله وأتوب اليه كل يوم مائة مرة ح من استغفر الله كل يوم سبعين مرة  
لم يكتب من الغافلين ح يقول ربنا عز وجل حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول  
من يدعوني فأستجيب له من يستغفرني فأغفر له حتى يطلع الفجر ح يارسول  
الله كيف أستغفر قال قل اللهم اغفر لنا وارحما وتب علينا انك أنت التواب  
الرحيم الاستغفار يوم الجمعة ح في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد يستغفر الله الا  
غفر له فيجمل النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد يوم الجمعة أخذ بعضا من  
باب المسجد ثم قال اجعلنى أوجه من توجه اليك وأقرب من تقرب اليك وأفضل  
من سألك ورغب اليك ح من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعود  
رب العلقى وقل أعود رب الناس سبع مرات أعاده الله بهامن السوء الى الجمعة  
الأخرى ح عن عمرو بن قيس الملائي قال بلغنى أن من صام الاربعاء والخميس  
والجمعة ثم شهد الجمعة مع المسلمين ثم ثبت فسلم في تسليم الامام ثم قرأ فاتحة الكتاب  
وقل هو الله أحد عشر مرات ثم مديده الى الله ثم قال اللهم انى أسألك باسمك  
الأعلى الأعلى الأعلى الأعز الأعز الأعز الأكرم الأكرم الأكرم لا اله الا الله  
الاجل الاجل العظيم الأعظم ثم يسأل الله شيئا الا أعطاه اياه عاجلا وآجلا ولست كنتم  
تعبجون ح من قال بعد ما تقضى الجمعة سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة غفر  
الله له مائة ألف ذنب ولو اديه أربعة وعشرين ألف ذنب ح أكثروا الصلاة  
على يوم الجمعة ح من ذكرت عنده فلم يصل على فقد شقى

### ﴿ باب الرقى ﴾

عن علقمة بن عبد الله قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رقية الحية فقال  
أعرضا فعرضا عليه بسم الله تنجيه فريته ملححة بحر معطاه فقال هذه موائيق  
أخذها سليمان بن داود لا أرى بها بأسا فلذغ رجل وهو مع علقمة فرقاه بها فكأما  
نشط من عقال وفي رواية أخرى قال غمروا بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم نهى عن التفل بها ح عن عثمان بن أبي العاص قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كنت أذكر الناس ثم دخلني شيء ففسيت بعضه فوضع يده على صدرى ثم قال اللهم أخرج عنه الشيطان فأذهب الله عنى النسيان قال عثمان ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة أخرى أصابني وجع قال لي ضع عليه يدك وقيل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد سبع مرات فأذهب الله عنى ح وقال عثمان بن أبي العاص قلت يا رسول الله إن الشيطان حال بينى وبين صلاتى وبين قراءتى يلبسها على فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتقل عن يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فأذهب الله عنى خروجه مسلم وقال أبو (١)

قلت لابن عباس ما شئ أجدته فى نفسى يعنى شيئا من شرك قال اذا وجدت فى نفسك شيئا فقل هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم  
 فصل فى ذكر الصباح والمساء ✽ قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا وقال وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار وقال وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ح عن طلق بن حبيب قال جاء رجل إلى أبي الدرداء فقال يا أبا الدرداء قد احترق بيتك فقال ما احترق لم يكن الله ليفعل ذلك لكلمات سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالها أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسي ومن قالها آخر نهاره لم تصبه مصيبة حتى يصبح اللهم أنت ربى لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم أعلم أن الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علما اللهم انى أعوذ بك من شر نفسى ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم

ح من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله و بحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم  
 القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه خرجه مسلم وخرج  
 أيضا كان نبي الله إذا أمسى قال أمسينا وأمسي الملك لله والحمد لله لا إله إلا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير رب أسألك خير ما في هذه الليلة  
 وخير ما بعدها وأعوذ بك من شر ما في هذه الليلة وشر ما بعدها رب أعوذ بك  
 من الكسل وسوء الكبر رب أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر  
 وإذا أصبح قال ذلك أيضا أصبحنا وأصبح الملك لله ح قل هو الله أحد والمعوذتين  
 حين يمسي وحين يصبح ثلاث مرات تكفيك من كل شيء ح سيد الاستغفار  
 اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك  
 ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي  
 فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت من قالها حين يمسي فأت من ليلته دخل الجنة ومن  
 قالها حين يصبح فأت من يومه دخل الجنة خرجه البخاري ح ما من عبد يقول  
 في صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض  
 ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات لم يضره شيء صححه الترمذي  
 وحسنه ح من قال حين يصبح أو يمسي اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حلة  
 عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت وأن محمدا  
 عبدك ورسولك أعتق الله ربعة من النار فمن قالها مرتين أعتق الله نصفه من  
 النار ومن قالها ثلاثا أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار فان قالها أربعا أعتقه الله  
 من النار قال الترمذي حديث حسن غريب ح من قال حين يصبح وحين  
 يمسي سبحان الله و بحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به  
 إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه خرجه مسلم ح من قال لا إله إلا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل  
 عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من



الشیطان يومه ذلك حتى عسى ولم يأت أحد بافضل مما جاء به الارجل عمل أ كثر  
منه متفق عليه ح من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياہ  
وان كانت مثل زبد البحر متفق عليه ح أحب الكلام الى الله تعالى أربع  
لا يضرک باہن بدأت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خ رجه مسلم  
ح قل هو الله أحد والمعوذتين حين تمسى وحين تصبح ثلاث مرات تكفيك  
من كل شيء خ رجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه وحسنه ح كان  
صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن ينام قال بسمك اللهم أموت وأحيا وإذا استيقظ  
من منامه قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور متفق عليه ح  
كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما قل هو الله  
أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ويسمج بهما ما استطاع من  
جسده يمر بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات  
متفق عليه وفي حديث أبي هريرة اذا أويت الى فراشك فقرأ آية الكرسي  
الله الا اله الا هو الحى القيوم حتى تحفظها فإنه لن يزال عليك من الله حافظ  
ولا يقربك شيطان فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق وهو كدوب خ رجه  
البخارى ح من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه متفق  
عليه ح اذا قام أحدكم عن فراشه ثم رجع اليه فلم ينفذ بطرف ازاره ثلاث  
مرات فإنه لا يدري ما خلفه عليه بعده وإذا اضطجع فليقل بسمك ربى وضعت  
جنبي وبك أرفعه فان أمسكت نفسي فارحها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به  
عبادك الصالحين متفق عليه ح عن علي كرم الله وجهه أن فاطمة أتت  
النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فلم تجده وجدت عائشة فاخبرتها قال على  
فجاءنا النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخذنا مضاجعنا فقال ألا أدلكم على ما هو  
خير لكم من خادم اذا أوتينا الى فراشكم فسهلنا ثلاثا وثلاثين واحدا ثلاثا  
وثلاثين وكبرا أربعاً وثلاثين فإنه خير لكم من خادم قال على فا تركتهن من بعد

بهم عن من رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل ولا ليلة صفين قال ولا ليلة صفين  
 متفق عليه قيل من حافظ على هذه الكلمات لم يأخذه اعياء فيما عايناه من شغل  
 ونحوه ح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد أن يرقد وضع يده اليمنى تحت  
 خده ثم يقول اللهم فني عذابك يوم تبعث عبادك ثلاث مرات خرجه أبو داود  
 والترمذي وصححه وحسنه ح من قال حين يأوي الى فراشه أستغفر الله العظيم  
 الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه ثلاث مرات غفرت ذنوبه وان كانت  
 مثل زبد البحر وان كانت عدد رمل عالج وان كانت عدد أيام الدنيا قال الترمذي  
 حسن غريب ح قال البراء بن عازب قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا أتيت مضجعتك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن وقل  
 اللهم أسأمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت  
 ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا منجأ ولا ملجأ منك الا اليك آمنت بكتابك  
 الذى أنزلت ونبيك الذى أرسلت فان مات على الفطرة واجعلن آخر  
 ما تقول وروى ابن السني اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك  
 وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بنعمتك  
 على وأبوء بذنبي فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا أنت فان مات من يومه مات شهيدا  
 وان مات من ليلته مات شهيدا ح قولى حين تصبحين سبحان الله وبحمده  
 لا قوة الا بالله ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على كل شئ قدير وأن  
 الله قدأخاط بكل شئ علما فانه من قالهن حين يصبح حفظ حتى يمسي ومن قالهن  
 حين يمسي حفظ حتى يصبح خرجه ابن السني وخرج أيضا من قال حين يصبح  
 أعوذ بالله المميع العليم من الشيطان الرجيم أجير من الشيطان الرجيم حتى  
 يمسي وخرج أيضا عن ابن عباس أن رجلا شكى الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أنه تصيبه الآفات فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل اذا أصبحت  
 بسم الله على نفسي وأهلى ومالى فانه لا يذهب لك شئ فقالهن الرجل فذهب عنه

الآفات وخرج أيضا من قال اذا أصبح اللهم انى أصبحت منك فى نعمة وعافية وستر  
فاتم على نعمتك وعافيتك وسترك فى الدنيا والآخرة ثلاث مرات اذا أصبح واذا  
أمسى كان حقا على الله أن يتم نعمته عليه ح عن علي رضى الله عنه فى قوله  
عز وجل وبرايم الذى وفى قال كان عليه السلام يقول اذا أصبح واذا أمسى  
فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات والارض وعشيا  
وحين تظهرون ويخرج الحى من الميت ويتفرج الميت من الحى ويحيى الارض  
بعد موتها وكذلك تخرجون ح وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من قال حين  
يصبح فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات والارض  
الآية كلها أدرك ما فاته فى يومه ومن قالها حين يمسى أدرك ما فاته فى ليلته ح  
من قال حين يصبح ثلاث مرات أعزذ بالله من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات  
من آخر الحشر وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى يمسى وان مات  
فى ذلك اليوم مات شهيدا وان قالها حين يمسى كان بتلك المنزل ح قل هو الله  
والمعوذتين حين يمسى وحين يصبح ثلاثا تكفيك من كل شئ ح من قال صبيحة  
يوم الجمعة قبل صلاة الغداة استغفر الله العظيم الذى لا اله الا هو الحى القيوم  
وأنتوب اليه ثلاث مرات غفر له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر ح أخرج  
الطبرانى فى معجمه الكبير عن أبى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من صلى علىّ حين يصبح عشرا وحين يمسى عشرا أدركته شفاعتى يوم  
القيامة ح وفى أربعين للمحدثين موسى بن نعمان قال جاء من رواية أبى هريرة  
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة على نور على الصراط من  
صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما قال وروى أنس بن  
مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علىّ فى كل يوم جمعة ألف مرة  
لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة ومن صلى علىّ مرة واحدة فتقبلت منه محيى  
الله عنه ذنوب ثمانين سنة انتهى ح ما خرج رجل من بيته الى الصلاة فقال اللهم

انى أسألك بحق السائلين عليك أو بحق ممساي هذا فانى لم أخرجه أشرا ولا بطرا  
 ولا رياء ولا سمعة خرجت انتقاء من خطبك وانتقاء من ضائتك أسألك أن تنقذنى  
 من النار وأن تغفر لى ذنوبى انه لا يغفر الذنوب الا أنت الا وكل به سبعون ألف  
 ملك يستغفرون له وأقبل الله عز وجل اليه وجهه حتى يقضى صلاته ح اذا  
 دخل أحدكم المسجد أو أتى بمسجد فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم  
 افتح أبواب رحمتك واذا خرج فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم  
 أعذنى من الشيطان الرجيم وقال ابن مكرم فى حديثه اعصمتى ح الدعاء لا يرد  
 بين الاذان والاقامة فادعوا ح صلى ركعتين خفيفتين ثم سمعته يقول وهو  
 جالس اللهم رب جبريل واسرافيل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه وسلم أعوذ بك  
 من النار ثلاث مرات ح كان صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح قال اللهم انى  
 أسألك علما نافعا وعملا مقبلا ورزقا طيبا ح ماصلى بنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مكتوبة الا أقبل بوجهه علينا فقال اللهم انى أعوذ بك من كل عمل  
 يخزىنى وأعوذ بك من كل صاحب ردىنى وأعوذ بك من كل أمل يلينى وأعوذ  
 بك من فقر ينسينى وأعوذ بك من كل غناء يطغىنى ح من قرأ فاتحة الكتاب  
 وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الآية وقل  
 اللهم مالئ الملائك الى وترى من تشاء بغير حساب معلقات ما بينهن وبين الله عز  
 وجل حجاب قلنا أنهم بطننا الى أرضك والى من يعصيك فقال الله عز وجل بى  
 حلفت لا يقرؤ كن أحد من عبادى دبر كل صلاة الاجهات الجنة مشواه على  
 ما كان منه والا أسكنتمه حظيرة القدس والانظرت اليه بعينى المسكونة كل يوم  
 سبعين نظرة والا أعدته من كل عدو ونصرته منه ح من قال بعد الفجر ثلاث  
 مرات وبعد العصر ثلاث مرات أستغفر الله العظيم الذى لا اله الا هو الحى القيوم  
 وأتوب اليه كفرت عنه ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر ح من قال حين  
 ينصرف من صلاته سبحان الله العظيم وبحمده لا حول ولا قوة الا بالله العظيم



ثلاث مرات قام مغفور له ح اذا صليت الصبح فقل بعد صلاة الصبح سبحان  
الله العظيم وبحمده لا حول ولا قوة الا بالله ثلاث مرات يوقيك الله من بلايا أربع  
من الجنام والجنون والعمى والفالج وأما آخرتك فقل اللهم اهدني من عندك  
وأفض علي من فضلك وانشر علي من رحمتك وأنزل علي من بركاتك فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لئن وافى بهن يوم القيامة لم يدعن ليفتحن له أربع أبواب  
من الجنة يدخل من أيها شاء وفي رواية لم يدعن رغبة عنهن ولا نسيانا لم يأت بابا  
من أبواب الجنة الا وجدته مفتوحا ح اذا صليت الصبح فقل قبل أن تتكلم سبع  
مرات اللهم أجري من النار فانك ان مت من يومك ذلك كتب الله لك جوارا  
من النار ح من قال حين ينصرف من صلاه الغداة لا اله الا الله وحده لا شريك  
له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات قبل أن يتكلم كتب الله له  
بهن عشر حسنات ومحى عنه بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر درجات وكن  
له كعبد عشر نسمات وكن له حرسا من الشيطان وحرا من المكر وه ولم يحقه  
في يومه ذلك ذنب الا الشرك بالله ومن قالهن حتى ينصرف من صلاة العصر  
يعطى مثل ذلك في ليلته ح من صلى صلاة الصبح ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة  
قبل أن يتكلم فكما قال قل هو الله أحد غفر له ذنب سنة ح من صلى صلاة الفجر  
ثم قعد يذكر الله عز وجل حتى تطلع الشمس وجبت له الجنة ح من صلى الفجر  
أو قال الغداة فقام في مقعده فلم يأنف بشيء من أمر الدنيا يذكر الله عز وجل  
حتى يصلي أربع ركعات خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ح من قال في سوق  
من الأسواق لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي  
لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب له ألف حسنة ومحى عنه ألف  
ألف سيئة وبنى له بيت في الجنة وفي رواية من قال حين يدخل السوق لا اله الا الله  
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير  
لا اله الا الله والله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا حول ولا قوة الا بالله كتب له

ألفا ألف حسنة وحى عنه ألفا ألف سيئة ورفع له ألفا ألف درجة فان قلت لاي  
 شيء كان ثواب الأذى كإفسيه كثير امع قلها وخفنها على اللسان قلت لا اعتبار  
 مدلولاتها فانها كلها راجعة الى الايمان الذي هو أشرف الاشياء والله أعلم ح  
 الذي يبدأ بالسلام أولى بالله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ح من سلم على  
 قوم فضلهم بعشر حسنة ح من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنة ومن  
 قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم  
 ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة ح اذا راعه شيء قال هو ربى لا شريك  
 له ح يا على الأاعامك كلمات اذا وقعت في ورطة قلها قلت بلى جعلنى الله فداك  
 كم من خير علمته قال اذا وقعت في ورطة قل بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلى العظيم فان الله يصرف بها ما شاء من أنواع البلاء ح كان اذا  
 خاف قومًا قال اللهم انا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرهم ح كنما مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة فلقى العدو فسمعته يقول يا مالك يوم الدين اياك  
 نعبد وياك نستعين قال فلقد لقيت الرجال تصرع تضربها الملائكة من بين  
 أيديها ومن خلفها

﴿فصل﴾ فيما يقول اذا خرج في سفر ح من خرج من بيته يريد سفرًا فقال حين  
 يخرج آمنت بالله اعتصمت بالله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله رزقه  
 الله خير ذلك المخرج وصرف عنه شر ذلك المخرج ح كان النبي صلى الله عليه  
 وسلم اذا سافر قال اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم احببنا  
 في سفرنا واخلفنا في أهلنا اللهم انى أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب  
 والحور بعد الكور ودعوة المظلوم وشر المنظر في الأهل والمال ح كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر فركب را حلقه قال باصبعه ومد شعبة أصبعه قال  
 اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم ازلنا الأرض وهون  
 علينا السفر اللهم انى أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب ح أمان لامتى

من الفرق اذا ركبوها في السفينة أن يقولوا بسم الله مجريها ومرساها ان ربي  
 لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره الآية ح قال أبو هريرة ألا أعلمك شيئا  
 علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أقوله عند الوداع قال قلت بلى قال قل  
 استودعك الله الذي لا يضيع ودائعه ح أبو هريرة ألا أعلمك كلمات علمهن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أردت سفرا أو تخرج مكانا تقول لاهلك  
 استودعكم الله الذي لا تخبى ودائعه ح اذا انفلتت دابة أحدكم بأرض  
 فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا يا عباد الله احبسوا ح عن يونس بن عبيد قال  
 ليس رجل يكون على دابة صعبة فيقول في أذنها أفعير دين الله يبعون وله أسلم  
 من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه ترجعون الا ذلت له باذن الله ح  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح ولا أعلمه قال الا في سفر رفع  
 صوته حتى يسمع أصحابه اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمري اللهم أصلح  
 لي دنياي التي جعلت فيها معاشي ثلاث مرات اللهم أصلح آخرتي التي جعلت اليها  
 مرجعي ثلاث مرات اللهم أعوذ برضاك من سخطك اللهم أعوذ بك ثلاث مرات  
 لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد ح ان الله عز  
 وجل رفيق يحب الرفق واذا سافرتم في الخصب فامكنوا الركاب استنها ولا  
 تجاوزوا بها المنازل واذا سرتم في الجذب فاستخثوا وعليكم بالدجلة فان الارض  
 تطوى بالليل وان تقولت بكم الغيلان فنادوا بالاذان واياكم والصلاة على  
 جواد الطريق فانها عمر السبع ومأوى الحيات ح ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم لم يرقوبة يريد دخولها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع  
 وما اظللن ورب الارضين السبع وما اقلن ورب الشياطين وما اضلن  
 ورب الرياح وما ذرين فاننا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ونعوذ بك  
 من شرها وشر أهلها وشر ما فيها ح من نزل منزلا ثم قال أعوذ بكلمات الله  
 التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك ح عن أنس

كنا اذا نزلنا سجعنا حتى يحل الرجال قال شعيبه يعني سجعنا باللسان ح كان  
اذا قفل كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو  
على كل شيء قدير آيرون عابدون تائبون ساجدون لربنا حامدون صدق الله  
وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ح واذا دخل على أهله قال توبوا توبوا  
لربنا أو بالايغار علينا حوبا

﴿ فصل ﴾ من تمام العبادة أن تضع على المريض يدك فتقول كيف أصبحت  
أو كيف أمست ح اذا دخلت على مريض فتنفسوا في أجليه فان ذلك لا يرد  
شيأ وهو يطيب نفسه ح دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل  
يعوده وهو في الموت فسلم عليه وقال كيف تجدك فقال بخير يا رسول الله  
أرجو الله وأخاف ذنوبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يجتمعا  
في قلب رجل عندهما الموطن الا أعطاه الله رجاءه وآمنه مما يخاف ح دخل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل يعوده فقال هل تشتهي شيأ تشتهي  
كما قال نعم فطلبه له ح كان اذا دخل على مريض قال أذهب الباس رب  
الناس اشف أنت الشافي لاشفاء الاشفاؤك شفاء لا يغادر سقما وكان حماد  
يقول لاشفاء الاشفاؤك ح ما من مسلم يعود مريضاً لم يحضره أجليه  
يقول سبع مرات أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك الاعوى  
ح امسح بيمينك سبع مرات فقل أعوذ بغيره الله وقدرته من شر ما أجد  
فعمت ذلك فاذهب الله تعالى ما كان بي فلم أزل آمر به أهلي وغيرهم ح  
أبو هريرة قال خرجت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ويده في يدي  
أو يدي في يده فدخل على رجل رديء الهيئة فقال أي فلان ما بلغ بك ما أرى  
قال السقم والضر يا رسول الله قال ألا أعلمك كلمات يذهب عنك الضر والسقم  
فقال أبو هريرة أنا فعلمني يا رسول الله قال قل يا أبا هريرة توكلت على الحي  
الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له

روى من اللؤلؤ وكبره تكبيرا فأتى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد  
 حسنت حاله فقال فم قال قلت يا رسول الله لم أترك الكلمات التي علمتني  
 ح اذا جاء الرجل يعود من بضا فيقول اللهم اشف عبدك ينك لك عدوا  
 أو يمشي لك الى صلاة ح عن عثمان بن عفان قال مرضت فكان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يعودني يوما فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بكلمة الله  
 الاحد الصد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شرمناجيد فلما  
 استقل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما قال يا عثمان تعوذ بها فأتعوذتم بمثلها  
 ح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعاينهم من الاوجاع كلها ومن الحى  
 أن يقول بسم الله الكبير نعوذ بالله العظيم من شر عرق نعار ومن شر حر النار  
 ح عن حوات بن جبير قال مرضت فعاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال صح الجسم يا حوات قال وجسمك يا رسول الله قال أوف لله عز وجل  
 بما وعدته قلت ما وعدت الله شيئا قال بلى انه ما من عبد يمرض الا أحدث الله  
 عز وجل خيرا فف الله وعده أوعدته ح من أصابته مصيبة فليذكر مصيبتها  
 فانها من أعظم المصائب ح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال موسى لربه  
 ما جزاء من عزى النكلى قال في ظلي يوم لا ظل الا ظلي ح اذا هممت بامر  
 فاستغفر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي يسبق الى قلبك فان الخير فيه  
 ح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الامر قال اللهم خيري واختر لي  
 هذا آخر ما أردنا أن نورد في هذا الكتاب على سبيل الاختصار وفتح الباب  
 لمن أراد الاستبصار في خير الكلام ما قل ودل ولم يطل فيمد والحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله ومحبيه ذوى المناقب  
 والمكارم وحسبنا الله ونعم الوكيل\* قال في الفتوحات المكية اذا قرأت فاتحة  
 الكتاب فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد لله في نفس واحد من غير قطع فاني  
 أقول بالله العظيم فاني لقد حدثني أبو الحسن علي بن أبي الفتح الكباري الطيب



بمدينة موصل بمنزلى سنة احدى وسبعمائة وقال بالله العظيم لقد سمعت شيخنا أبا  
 الفضل عبد الله بن أحمد بن عبد القاهر الطوسي الخطيب يقول بالله العظيم لقد  
 سمعت والدى أحمد يقول بالله العظيم لقد سمعت المبارك بن أحمد بن محمد المقرئ  
 النيسابورى يقول بالله العظيم لقد سمعت من لفظ أبى الفضل بن محمد الكاتب  
 الهروى وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر بن محمد بن على الشاشى الشافعى  
 من لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثنى عبد الله المعروف بابى نصر السرخسى  
 وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر محمد بن الفضل وقال بالله العظيم لقد حدثنا  
 أبو عبد الله محمد بن على بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثنى  
 محمد بن حسن العلوى الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثنى أبو بكر الراعى  
 وقال بالله العظيم لقد حدثنى عمار بن موسى البرمكى وقال بالله العظيم لقد حدثنى  
 أنس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثنى على بن أبى طالب وقال بالله العظيم  
 لقد حدثنى أبو بكر الصديق وقال بالله العظيم لقد حدثنى محمد المصطفى صلى الله  
 عليه وسلم وقال بالله العظيم لقد حدثنى جبريل وقال بالله العظيم لقد حدثنى  
 اسرافيل وقال بالله العظيم لقد حدثنى الله سبحانه وتعالى يا اسرافيل بعزنى  
 وجلالى وجودى وكبرى من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب  
 مرة واحدة اشهدوا على أنى قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه  
 السيئات ولاق لساأحرنه فى النار وأجيره من عذاب القبر وعذاب النار  
 وعذاب القيامة والفرع الاكبر ويلقانى قبل الانبياء والاولياء أجمعين  
 والحمد لله رب العالمين \* كمل كتاب مفتاح الفلاح ومصباح الارواح  
 فى ذكر الله الكريم الفتح وكان الفراغ منه فى يوم  
 الثلاثاء تاسع عشر من شهر الله شعبان المكرم عام  
 احدى وستين وثمانمائة عرفنا الله خيره وصلى  
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله قدر لآله الا الله واغننا واحفظنا وفقنا  
 لما نرضاه واصرف عنا السوء وارض عن الحسنين ربنا انت خير الانام وعن  
 الشاذلى شيخنا الغوث الهمام وأدخلنا الجنة دار السلام يا حي يا قيوم يا الله هذه  
 الصيغة المباركة تقرأ لكل مقصد من مائة الى ألف ولرؤيته صلى الله عليه وسلم ألف  
 مرة ومن وفق لقراءتها كل يوم ألف مرة أغناه الله غناء الابد وحبب فيه سائر  
 المخلوقات وصرف عنه المضار والآفات وفضائلها لا تفي بها العبارة وفيما ذكر  
 للنسبة اشارة وصلى الله على سيدنا محمد خير خلقه وعلى آله وصحبه

وسلم \* وكان اتمام طبعه بمطبعة السعادة البهية الكائنة

بجوار المحافظة المصرية لصاحبها محمد افندي

اسماعيل ذوى الهمم العلية فى ١٥ صفر سنة

١٣٣٢ هجرية على صاحبها افضل

السلام وأزكى التحية





**DATE DUE**

**JUN 01 2011**

GAYLORD

PRINTED IN U.S.A.



BP  
189  
.I35

02790777

BP 189  
.I35

MAY 5 1970

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU55326390

**BP189 .I35**

Miftah al-falah wami

AP